

Книжное собрание  
"Оцар гахасидим" ("Хасидские сокровища") – Любавичи

---

**МААМАР "ВАЙОРАХ"**  
("И ощутил Г-сподь запах благоухания")

**5740**



**Любавичский Ребе**  
**Рабби Менахем М. Шнеерсон**

זצוקללה"ה נבג"מ זי"ע



בהוצאת

מערכת "אוצר החסידים" והוצאת ספרים "פר"י"

שנת חמשת אלפים שבע מאות ושמונים לבריאה

מאמר וירח הוי' את ריח הניחוח — תש"מ



**Маамар Вайорах**  
(“И ощутил Г-сподь запах благоухания”)  
**5740**

С РУССКИМ ПЕРЕВОДОМ



**Maamar Vayorach 5740**

with Russian Translation

Published and copyright © 2019 by

**F.R.E.E. Publishing House**

*A division of*

**Friends of Refugees of Eastern Europe**

*National Headquarters*

1383 President Street, Brooklyn, New York 11213

Tel. 1-718-467-0860 Ext. 118; Fax. 1-718-467-2146

E-mail: [Publications@RussianJewry.org](mailto:Publications@RussianJewry.org)

[www.JudaismInRussian.com](http://www.JudaismInRussian.com)

**[www.RussianJewry.org](http://www.RussianJewry.org)**

Original Hebrew text copyright © by Kehot Publication Society.

The Kehot logo is a registered trademark of Merkos L'Inyonei Chinuch.

*Online orders:*

**[www.JRBooks.org](http://www.JRBooks.org)**

*All rights reserved, including the right to reproduce this book or portions thereof,  
in any form, without prior permission, in writing, from the copyright holder.*

*Printed in the United States of America*

## בס"ד. מוצאי ש"פ נח, וא"ו מרחשון, ה'תש"מ

(הנחה בלתי מוגה)

**וירח** הו' את ריח הניחוח ויאמר הו' גו' לא אוסיף גו' ולא אוסיף עוד גו', (וממשיך) עוד כל ימי הארץ גו' לא ישבותו, ועד להמשך הדברים אודות הכריתת ברית של הקב"ה עם נח לדורותיו אחריו ע"י אות הקשת בענן<sup>2</sup>. ואיתא במדרש<sup>3</sup>, וירח ה' את ריח הניחוח, הריח (הקב"ה בקרבנות שהקריב נח) ריחו של אברהם אבינו עולה מכבשן האש, וירח

---

### 1.

1.1 В результате Всемирного потопа было уничтожено все живущее на земле. Спаслись лишь Ноах с семьей и животные, которые были с ними в ковчеге. Выйдя из ковчега, “Ноах воздвиг жертвенник Господу, взял от каждого вида чистых животных и от каждого вида чистых птиц и принес жертвы всесожжения на жертвеннике. **И ощутил Г-сподь запах благоухания [жертв], и сказал Г-сподь в сердце Своем: Не буду более проклинать землю из-за человека....Пока существует земля, не прекратятся на ней сев и жатва, холод и зной, лето и зима, день и ночь<sup>1</sup>”.** **И далее** в продолжение этих слов следует **рассказ о заключении союза Святого, благословен Он, с Ноахом и со всеми поколениями после него, знаком радуги<sup>2</sup>.**

1.2 Мидраш — сборник толкований Устной Торы — связывает жертвоприношения Ноаха с самоотверженностью праведников последующих поколений.

**Написано в Мидраше<sup>3</sup> “И ощутил Г-сподь запах благоухания, [запах жертвоприношений, принесенных Ноахом]: благоухание нашего отца Авраама, поднимающееся из раскаленной печи, в которую его бросил Нимрод, благоухание Ханании, Мишаеля и Азарии, брошенных в печь в**

---

1. Берешит, 8:20-22

2. Берешит, 9:9 и далее

3. Берешит Раба, 34:9

**дни Навухадоносора, и также благоухание самоотверженности в поколении гонений** на еврейскую веру.

Мидраш находит связь благосклонности Всевышнего к жертвоприношениям, принесенным Ноахом, с наслаждением Его от самоотверженного поведения Авраама, который был брошен Нимродом в печь за распространение веры в единого Б-га, и праведников, брошенных в печь за отказ поклоняться идолам.

1.3 Особо Мидраш выделяет самоотверженное поведение евреев в годы преследования еврейской веры.

Мидраш завершает: **“Так сказано в стихе: ‘Это поколение ищущих Его, потомков Якова, вовеки желающих предстать перед лицом Твоим<sup>4</sup>’ (это поколение гонений на веру, всей душой обращающихся к Нему<sup>5</sup>)”**.

**То есть<sup>6</sup>, хотя в поколении гонений на веру есть множество препятствий и помех в соблюдении заповедей, несмотря на это, все евреи этого поколения твердо сохраняют свою веру и все их стремление — это быть среди тех, которые желают предстать перед ликом Твоим (именно ликом, паним, то есть внутренней, принимают, ступенью имени Ёаваие ). Вся причина этого желания — то, что они являются “потомками Якова вовеки”: они хотят предстать перед ликом Твоим, поскольку это поколение по своей сути является потомками Якова, то есть евреями, полноценно соблюдающими Тору и заповеди.**

Евреи, самоотверженно соблюдающие Тору во времена, когда такое поведение преследуется, называются истинными потомками Якова, отца еврейского народа. Дополнительный намек на особенность этого поколения есть в самом имени Якова.

**1.4 Можно еще добавить к этому, на основании объясненного во многих местах<sup>7</sup>, что имя Якова состоит из**

---

4. Тегилим, 24:6

5. Комментарий Матнот Кегуна к Берешит Раба, 34:9.

6. См. ребе Раяц, Маамарим 5708, стр. 67.

7. Ребе Шнеур Залман, Тора ор, 21а, 29а и в других местах.

ריח של חנני' מישאל ועזרי' עולין מכבשן האש (בימי נבוכדנצר), (וגם) הריח ריח (המס"נ שב) דורו של שמד. ומסיים, הה"ד זה דור דורשיו מבקשי פניך יעקב סלה (זה דורו של שמד שהיו דורשין ה' ית' בכל נפשם), והיינו, שבדורו של שמד יש כמה מניעות ועיכובים כו', ובכ"ז הנה כל ישראל עומדים חזק על מעמדם, וכל דרישתם הוא להיות מבקשי פניך (פניך דייקא, הפנימיות דהוי'), והטעם הוא — יעקב סלה, לפי שענינם הוא להיות יעקב, היינו, יהודי שלם בקיום התורה והמצוות [ועוד יש להוסיף בזה, ע"פ המבואר בכ"מ' שיעקב הוא יו"ד עקב, והיינו, שנמשך מהיו"ד דשם הוי"ם (ולמעלה מזה) עד לעקב, למטה מטה],

**буквы йод и слова экв, пятка, то есть намекает на свет, простирающийся от буквы йод Имени Гаваје<sup>8</sup> (и с еще более высоких ступеней<sup>9</sup>) до пятки, то есть до самого низа.**

Имя Яков включает в себя буквы “йод”, “айн”, “куф” и “вав”. Последние три буквы образуют слово “экв”, означающее “пятка” (Яков получил его, поскольку при рождении держался за пятку Эсава). Первая буква “йод” является первой буквой четырехбуквенного Имени Всевышнего, Тетраграмматона. Имя это выражает раскрытие Б-жественного света в мире Ацилут, мире Б-жественных качеств. Четыре буквы этого Имени соответствуют четырем ликам Ацилута — Аба, Има, Зеер анпин и Малхут. Буква “йод” выражает самую высокую ступень мира Б-жественных качеств Аба (сфера Хохма, Б-жественная мудрость). Одна из деталей написания буквы “йуд” в свитке Торы — черточка вверху буквы — представляет еще более высокий уровень раскрытия Б-жественного света — Кетер (Корона).

В имени Якова представлено раскрытие самой высокой ступени Б-жественного для самой низкой ступени сотворенного мира, на который намекает “пятка”, самая низкая и грубая часть человеческого тела. Так в поколении, для которого Б-жественный свет скрыт настолько, что соблюдение законов Торы требует от еврея самоотверженности, благодаря этой самоотверженности раскрываются самые высокие ступени Б-жественного света.

8. См. ребе Цемах цедек, Ор га-Тора, Вайце, 192а (в примечаниях).

9. См. Ликутей Сихот, 20 том, стр. 270.

1.5 В стихе Теѓилим, приведенном в Мидраше, желание потомков Яакова предстать перед ликом Всевышнего охарактеризовано словом “воеки”.

**И все это должно быть “воеки”, то есть таким образом, что нет места ни для каких изменений, как сказали мудрецы: “Все, о чем сказано ‘вечность’, ‘воеки’, ‘навсегда’ — не прекратится<sup>10</sup>”.**

1.6 Известны толкования наших учителей, глав Хабада<sup>11</sup>, обращающие внимание на то, что в Мидраше союз Ноаха (начиная со слов “Не буду более проклинать землю из-за человека... Пока существует земля, не прекратятся на ней сев и жатва, холод и зной, лето и зима, день и ночь”, - **все сказанное является частью заключаемого союза**), связан с самоотверженностью, и ставящие вопрос, в чем смысл этой связи.

Более того, Мидраш выделяет в самоотверженности три ступени и перечисляет эти ступени снизу вверх.

- 1) **Начинается перечисление с самоотверженности Авраѓама в раскаленной печи.**
- 2) **Затем также приведена самоотверженность Ханании, Мишаеля и Азариин, поскольку тогда были у них недоумение и затруднение: как может быть, что уже существовал Храм, и уже осуществилось “И воссел Шломо царем на престоле Господнем<sup>12</sup>”, и все же идолопоклонники пляшут в Святилище Храма (как сказано в Талмуде в трактате Йома<sup>13</sup>). В этом несоответствии они стояли перед большим испытанием, чем Авраѓам, и поэтому их самоотверженность была выше, чем самоотверженность Авраѓама.**
- 3) **Позднее, в поколении преследований за веру, самоотверженность была еще несравненно выше,**

---

10. Талмуд, трактат Эрувин, 54а.

11. Ребе Рашаб, 5674, маамар Вайарех (5772, том 1, стр. 436); ребе Раяц, 5768 там же.

12. Диврей га-ямим, 1, 29:23.

13. 69а.

ובאופן דסלה, שמורה על הנצחיות (שלא שייך בזה שינויים), כמארו"ל<sup>10</sup> כל מקום שנאמר נצח סלה ועד אין לו הפסק.

**וידוע** דיוק רבותינו נשיאינו בזה<sup>11</sup>, מהו הטעם שבשביל הכריתת ברית עם נח (החל ממ"ש ולא אוסיף גו' עוד כל ימי הארץ גו' לא ישבותו, שגם זה חלק מהכריתת ברית) ה' צורך בענין המס"נ דוקא. ועוד זאת, שבענין המס"נ גופא חשיב ג' מדריגות, ומשמעות הדברים, שסדרם הוא מלמטה למעלה, החל מהנסיון והמס"נ של אברהם אבינו בכבשן האש, ואח"כ גם המס"נ של חנני' מישאל ועזרי', שכיון שאז היתה אצלם התמי' והקושיא גדולה ביותר, שלאחרי שישנו כבר ביהמ"ק, וישנו הענין דוישב שלמה על כסא הוי"<sup>12</sup>, איך יתכן שיהיו עכו"ם מרקדין בהיכלו (כדברי הגמרא במסכת יומא<sup>13</sup>), הרי המס"נ שלהם גדולה יותר. ולאחרי כן, בדורו של שמד, המס"נ היא גדולה יותר באין ערוך, כיון שהקושיא היא גדולה עוד יותר: היתכן<sup>14</sup> שלאחרי כל אריכות הגלות והגזירות והשמדות רח"ל שעברו בני", נמצאים עדיין בגלות, והיתכן שעדיין ישנו חושך כפול ומכופל, ועד שמזמן לזמן ישנם מאורעות כאלה<sup>15</sup> שאין עליהם ביאור והסבר כלל, ומכל צד ופנה אינם מובנים כלל. ואעפ"כ, הנה גם במעמד ומצב זה נאמר על בני" זה דור דורשיו מבקשי פניך

поскольку затруднение стало еще большим: как возможно, что после длительного изгнания и всех притеснений и преследований (спаси от них Б-г), которые пережили евреи, мы все еще находимся в изгнании. Как может быть в мире беспросветная и кромешная тьма, вплоть до того, что время от времени случаются такие ужасные события<sup>14</sup>, которые непонятны, и нет им никаких объяснений, ни с какой точки зрения и ни с какой стороны<sup>15</sup>.

1.7 После сказанного понятно величие самоотверженности поколения, в котором евреев преследовали за соблюдение Торы.

**Несмотря на то, что евреи находились в сложной ситуации и в сложном состоянии, про них сказано "поколение**

14. См. далее примечание 58.

15. По свидетельствам очевидцев, эти слова были произнесены Ребе с большим чувством, голосом, задыхающимся от слез.

**ищущих Его, потомков Яакова, вовеки желающих предстать перед лицом Твоим”. То есть, после всех сокрытий и утаений света Всевышнего, выразившихся в крошечной тьме в мире, все их стремление — это быть теми, кто “желают предстать перед ликом Твоим вовеки” и это стремление понижывает их до самых нижних ступеней, называемых пяткой (“Яков”), и не может быть прекращено (“вовек”).**

**1.8 Можно добавить более глубокое объяснение стиха “Это поколение ищущих Его”, относящегося в основном к поколению преследований за веру<sup>16</sup>. Поколение гонений на Тору названо в стихе словом “это”, что говорит об особой связи поколения с духовной ступенью, выражаемой этим словом. Слово “это” относится к чему-то, на что можно указать пальцем и сказать “это”<sup>17</sup>.**

**Как подробно объяснено в нескольких местах<sup>18</sup>, значение этой ступени состоит в том, что “все пророки (и даже самые великие среди них) начинали свое пророчество со слова ‘так’, и лишь Моше начинал свое пророчество со слова “это”<sup>19</sup>. То есть пророчество Моше было возвышенным настолько, что Б-жественность открывалась так же ясно, как предмет, на который можно указать пальцем.**

**Из всего сказанного понятно величие самоотверженности поколения гонений на веру, обладающего достоинствами, сравнимыми с наивысшим из пророчеств, пророчеством Моше.**

**1.9 Известно также толкование наших учителей, глав Хабада<sup>20</sup>, стиха: “А муж Моше смирен чрезвычайно, больше всех людей, которые на земле<sup>21</sup>”, — что скром-**

16. См. выше примечание 5.

17. Мидраш Шмот Раба, в конце 23 главы.

18. См. ребе Цемах цедек, Ор га-Тора, Бешалах, стр. 530 и далее; ребе Моараш, 5635, 1, стр. 87 и далее; ребе Рашаб, 5654, стр. 153 и далее; ребе Раяц, 5612, стр. 250 и далее.

19. Комм. Раши на Бемидбар, 30:2 от имени Сифрей.

20. Ребе Рашаб, Маамарим 5679, стр. 464; ребе Раяц, Маамарим 5689, конец стр. 215 и далее; Маамарим 5697, конец стр. 298 и далее; Маамарим 5710, стр. 237; Ликутей дибурим, 1, 110а.

21. Бемидбар, 12:3



יעקב סלה, היינו, שלאחרי כל ההעלמות וההסתרים הנה כל דרישתם היא להיות מבקשי פניך, וענין זה נמשך אצלם עד לבחי' העקב (יעקב), ובאופן שאין לו הפסק (סלה). ויש להוסיף בביאור לשון הכתוב זה דור דורשיו גו' (שנאמר בעיקר על דורו של שמד<sup>16</sup>), זה דייקא, שהוא דור הקשור עם בחי' זה, שמורה על הענין דמראה באצבעו ואומר זה<sup>16</sup>, ועד להמבואר בכ"מ בארוכה<sup>17</sup> גודל מעלת בחי' זה, כמארז"ל<sup>18</sup> כל הנביאים (גם הגדולים שבהם) נתנבאו בכה, ורק משה נתנבא בזה. ומכל זה מובן גודל מעלת המס"נ של דור זה. וכידוע גם תורת רבותינו נשיאינו<sup>19</sup> עה"פ<sup>20</sup> והאיש משה עניו מאד מכל האדם אשר על פני האדמה, שקאי בעיקר על הדור דעקבתא דמשיחא, אשר מבלי הבט על גודל העולם וההסתור, עומדים במס"נ כו'. ואעפ"כ, הנה ענין המס"נ דדורו של שמד, שזהו תכלית העילוי בענין המס"נ, מקשרים עם הכריתת ברית דנח (שכאשר וירח הוי' את ריח הניחוח, הריח גם ריח המס"נ שבדורו של שמד). ולכאורה, הרי ידוע בנוגע לג' הענינים דכריתת ברית, הכר"ב עם נח, הכר"ב עם אברהם, והכר"ב עם משה (כמשנת"ל<sup>21</sup>, ובארוכה בדורשי

**ность Моше проявлялась прежде всего в его сравнении себя с поколением, которое будет жить перед приходом Машиаха, и которое, несмотря на огромные сокрытия и утаения света Всевышнего, будет самоотверженно соблюдать Тору и заповеди. Тем более это относится к поколению гонений на Тору, которое обладает максимальной степенью самопожертвования.**

1.10 И все-таки Мидраш связывает ступень самоотверженности поколения преследований за веру с заключением союза с Ноахом ("И ощутил Г-сподь запах благоухания", "благоухание самоотверженности в поколении гонений на еврейскую веру"), хотя союз с Ноахом находится на самой низкой ступени среди союзов со Всевышним, описанных в Торе.

1.11 Известно, что существуют три вида заключения союза: союз Ноаха, союз Авраама и союз Моше (как это объяснялось ранее<sup>22</sup> и подробно разъяснено в толкованиях наших учителей, глав Хабада).

22. Любавичский Ребе, беседа 2 мар-хешвана 5740 (Ликутей сихот, 20, стр. 372 и далее)

- 1) **Союз Всевышнего с Ноахом включал обещание Всевышнего о сохранении существования физического мира, внешнего проявления всех миров.**
- 2) **Союз Всевышнего с Авраѓамом содержал обещание Авраѓама и его потомков соблюдать Тору и заповеди (соблюдение которых начинается с Авраѓама, как сказали мудрецы “Выполнял наш отец Авраѓам всю Тору<sup>23</sup>”).**
- 3) **Союз Всевышнего с Моше содержал в себе раскаяние (включая то, что “в будущем праведники достигнут раскаяния<sup>24</sup>”, что приведет к достижению совершенства в мире вплоть до достижения полного совершенства всех миров).**

**1.12 Но здесь в Мидраше мы видим, что полнота совершенства служения евреев (самоотверженность поколения преследований) связана с заключением союза Всевышнего с Ноахом, хотя этот союз касается лишь собственно существования мира.**

*Краткое содержание 1 части: Самоотверженность поколения, в котором преследуют соблюдение законов Торы, раскрывает для этого поколения самые высокие ступени Б-жественного света, выше, чем пророчество Моше. Надо понять, почему Мидраш упоминает это поколение в связи с союзом Ноаха, в котором было обещано лишь физическое существование мира, а не духовное раскрытие.*

## 2.

**2.1 Основание для ответа на поставленный вопрос таково<sup>25</sup>. Написано в Торе: “И вспомнил Б-г Ноаха, и всякое животное и всякий скот, который с ним в ковчеге, и провел Б-г дух утешения по земле, и успокоились воды<sup>26</sup>”. Это произошло, когда Ноах еще находился в ковчеге, до того,**

---

23. Талмуд, трактат Йома, 28б.

24. Рабби Шнеур Залман, Ликутей Тора, Дварим, 58д, в конце 75б и 92б; Шир га-ширим, 45а и в конце 50б. См. Зоѓар, 3, 153б.

25. Следующее объяснение — см. также: Любавичский Ребе, Ликутей сихот, 20, стр.34 и далее. См. выше примечание 22.

26. Берешит, 8:1.

רבותינו נשיאינו<sup>22</sup>), שהכר"ב עם נח היתה על קיום העולם, בחי' חיצונית העולמות, והכר"ב עם אברהם היתה על תומ"צ (שהתחיל כבר אצל אברהם, כמארז"ל<sup>23</sup> קיים אברהם אבינו את כל התורה כולה), והכר"ב עם משה היתה על ענין התשובה (שבזה נכלל גם הענין דעתיד לאתבא צדיקיא בתיובתא<sup>24</sup>, שמביא לתכלית השלימות בעולם, ועד לתכלית השלימות בכל העולמות כולם). ואילו כאן מצינו שתכלית השלימות של עבודת בני" (המס"נ דדורו של שמד) קשורה עם הכריתת ברית דנח, שענינה בגלוי שייך רק לקיום העולם.

ב) **ונקודת** הביאור בזה<sup>25</sup>, ע"פ משנת<sup>21</sup> בביאור מ"ש<sup>26</sup> ויזכור אלקים את נח ואת כל החי' ואת כל הבהמה אשר אתו בתיבה גו' [שענין זה הי' עוד בהיותו בתיבה, לפני שוירח ה' את ריח הניחוח], שאע"פ שענין זה הי' קודם שניתנו התורה ומצוותי', הנה זכרון זה, שהי' מתוך אהבה, כמ"ש<sup>27</sup> וגם את נח באהבה זכרת, הי' על נח מצד עצמו, והיינו מצד עצם מעלת נש"י, שהאהבה אליהם היא אהבה פנימית ועצמית<sup>28</sup>. וזהו גם מ"ש ויזכור אלקים גו', ופירש רש"י, זה השם מדת

как он принес жертвоприношения: **“И ощутил Г-сподь запах благоухания”**. И хотя еще не даны были Тора и ее заповеди, **“вспомнил Б-г Ноаха”**. Память эта была результатом любви Всевышнего: как мы говорим в молитве Рош га-шана, **“и также Ноаха с любовью вспомнил”**<sup>27</sup>. Причиной любви Всевышнего к Ноаху был сам Ноах, то есть это была любовь сущностная, сущностная и внутренняя любовь Всевышнего к евреям<sup>28</sup>, причиной которой служит сущностная ценность еврейских душ.

Благоволение Всевышнего к Ноаху проявилось еще до принесения жертвоприношений. Оно возникло из-за того, что Ноах, будучи праведником, обладал еврейской душой. Основой благоволения Всевышнего была Его сущностная любовь к еврейским душам.

**2.2 Поэтому сказано “И вспомнил Б-г (Элоким)”. Раши комментирует, что Имя Элоким — это качество Суда, и оно преобразовалось в качество Милосердия. Отсюда по-**

27. Молитва Мусаф дня Рош га-шана, благословение Зихронот.

28. См. ребе Рашаб, 5672, 1, стр. 408.

нятно, что речь идет **о самой возвышенной ступени милосердия**, поскольку изменение Суда на Милосердие является проявлением более высокой духовной ступени, включающей оба противоположных качества. Эта высокая ступень милосердия **подобна сущностной и внутренней любви**.

**2.3 Поэтому стих “И вспомнил Б-г Ноаха” включен в “стихи о памяти”, которые являются частью молитвы мусаф Рош га-шана. Предназначение этих стихов утвердить<sup>29</sup> все содержание Рош га-шана, дня привлечения в мир Б-жественного света из источника и корня всего творения, вплоть до самой Сути и Сущности<sup>30</sup>. Оттуда этот свет простирается до самого низа, наполняя все миры, а тем самым происходит коренное изменение и во внешнем существовании миров.**

В Рош га-шана происходит раскрытие новой ступени Б-жественного света, которая еще никогда не раскрывалась в мире. Такое обновление имеет сущностный характер. Поэтому в молитве Рош га-шана упомянут стих Торы, говорящий о сущностной любви Всевышнего к еврейским душам.

**2.4 В этом причина того, что заключение союза Всевышнего с Ноахом связано с тем, что “Пока существует земля, не прекратятся на ней сев и жатва, холод и зной, лето и зима, день и ночь”.**

**Подробно объясняется в нескольких местах<sup>31</sup> сказанное в книге Акеда<sup>32</sup>, что есть два способа проявления величия и славы Всевышнего. Первый — через чудеса (суть этого проявления связана с месяцем нисан и месяцами, следующими за ним) и второй, через природные явления (связанный с месяцем тишрей). На первый взгляд, непонятно, как природные явления выражают величие Всевышнего. Но**

---

29. См. ребе Шнеур Залман, Маамарим 5564, стр. 217; Любавичский Ребе, Маамарим 5722, стр. 330 и далее.

30. Рабби Дов Бер, Сидур с хасидскими комментариями, 2466-246г.

31. Цемах Цедек, Ор га-Тора, Берешит, 186 и далее; ребе Рашаб, маамар Га-ходеш 5654, 5666, 5678; Любавичский Ребе, Ликутей сихот, 17, стр. 150 и далее.

32. Ицхак Арама, Акеда, глава Бо (Шаар 38).

הדין היא ונהפכה למדת רחמים, שמזה מובן, שהם רחמים נעלים ביותר, ע"ד האהבה פנימית ועצמית. ולכן מזכירים פסוק זה בפסוקי זכרונות שבמוסף דר"ה, שפסוקים אלו פועלים לאשר<sup>29</sup> את כל הענינים דר"ה, שאז<sup>30</sup> נעשית ההמשכה ממקורא ושרשא דכלא עד לעצמות ומהות, ומשם נמשך עד למטה מטה בפנימיות העולמות, ועי"ז נעשה שינוי עיקרי גם בחיצוניות העולמות. וזהו מה שהכר"ב דנח קשורה עם הענין דלא ישבותו, דהנה מבואר בארוכה בכ"מ<sup>31</sup> מ"ש בעקידה<sup>32</sup> שישנם ב' אופנים שמהם יודעים גדלותו ושבתו של הקב"ה, הא', מצד ענין הנסים (שזהו"ע ששייך לחודש ניסן והחדשים שלאחריו), והב', מצד ענין הטבע (שזהו"ע ששייך לחודש תשרי), ומבואר שם, שדוקא בהנהגת הטבע באופן דלא ישבותו רואים הענין דאני הוי' לא שנית<sup>33</sup>, שענין זה שייך רק בעצמות ומהות, שהוא למעלה מכל שינויים, להיותו למעלה מכל עניני גילויים והשפעות והארות, ולכן שם דוקא יכול להיות אמיתית הענין דלא שנית.

**объяснение таково, что именно в постоянстве природных явлений ("не прекратятся") проявляется "Я, Г-сподь (Гавайе), не изменился"<sup>33</sup>.**

**Эти слова относятся лишь к Сущности и Сути Всевышнего, которая выше любых изменений, и поэтому именно к ней по-настоящему применимы слова "не изменился".**

Постоянство природных явлений, о котором говорится в союзе Всевышнего с Ноахом, выражают Сущность Всевышнего, обладающую полноценной способностью к неизменности.

**Краткое содержание 2 части:** В основе союза Всевышнего с Ноахом лежит сущностная любовь Всевышнего к еврейским душам. Постоянство природных явлений является выражением Сущности Всевышнего, поэтому Ноаху было обещано, что сезонные изменения на земле никогда не прекратятся. В этом суть ответа на поставленный вопрос: в союзе Всевышнего с Ноахом раскрываются высокие ступени Б-жественного света, как и в самоотверженном служении Всевышнему.

33. Малахи, 3:6.

## 3.

**3.1 На основании вышесказанного можно объяснить, почему для заключения союза с Ноахом не было достаточно лишь обычного благовонного запаха жертвоприношений, принесенных Ноахом (как это следует из прямого смысла стихов Торы), “запаха благоухания<sup>34</sup>”, который присутствует во всех жертвоприношениях. Для заключения союза с Ноахом, как мы видим из Мидраша, было необходимо “благоухание” самоотверженности Авраама, Ханании, Мишаеля и Азарии, вплоть до благоухания самоотверженности в поколении гонений на еврейскую веру.**

**3.2 Сначала нужно объяснить общий смысл служения Всевышнему через принесение жертвоприношений. В нескольких местах (в книгах, посвященных смыслу отдельных заповедей, в книгах мусара, а также каббалы и хасидского учения<sup>35</sup>) говорится, что в момент приношения животного в жертву человек должен вообразить и представить себе, что все детали совершаемого над животным, приносимым в жертву, как будто совершаются над ним, над его животной душой. Но Всевышний, по Своему великому милосердию повелел взять для жертвы это животное, вместо грешного человека. Про это говорит молитва рава Шешета после поста: “Пусть будет Твое желание, чтобы мои жир и кровь, уменьшенные постом, засчитывались, как будто я принес их перед Тобой<sup>36</sup>. Тем более эти слова относятся к самому жертвоприношению, в котором основным является приношение жира и крови на жертвенник<sup>37</sup> Внутренний смысл жертвоприношения — это раскаяние и готовность к самопожертвованию.**

**3.3 Кроме того, суть жертвоприношения, *корбан*, это приближение, от слова *кирув*, так как приносящий жертву приближает силы своей души ко Всевышнему, как пишет**

---

34. Ваикра, 1:9.

35. Комментарии Рамбана и рабейну Бахье на Ваикра, 1:9; Моше Исерлис, Торат га-ола, 2,1.

36. Талмуд, трактат Брахот, 17а.

37. См. об этом подробно: ребе Раяц, Маамарим 5696, стр. 129 и далее.

ג) **ועפ"ז** יש לבאר הטעם שבשביל הכריתת ברית דנח לא הי' מספיק הענין דוירח הוי' את ריח הניחוח שמצד הקרבנות של נח עצמם (כפשטות הכתובים), שבכל הקרבנות כולם ישנו הענין דריח ניחוח<sup>34</sup>, אלא הוצרך להיות בזה ריח המס"נ דאברהם, חנני' מישאל ועזרי', ועד לדורו של שמד. ובהקדם ביאור כללות הענין דעבודת הקרבנות מצד עצמם, דהנה, מבואר בכ"מ (בספרי טעמי המצוות, ספרי מוסר, וגם בקבלה וחסידות)<sup>35</sup>, שבשעת הקרבת הקרבן צריך האדם לשער ולתאר בנפשו שכל הענינים שנעשים עם הקרבן, הרי זה כמו שנעשים בו (בנפשו הבהמית), אלא שהקב"ה בחסדו הגדול לוקח ממנו תמורה. וכמו בענין התענית, שעז"נ<sup>36</sup> יהי רצון מלפניך שיהא חלבי ודמי שנתמעט כאילו הקרבתיו לפניך כו', ויתירה מזה בענין הקרבן, שיש בו הקרבת חלב ודם, שזהו עיקר הקרבן<sup>37</sup>. ועוד זאת, כמ"ש הבחיי<sup>34</sup> שענין הקרבן הוא מלשון קירוב, שמקרב הכחות כו' (כמבואר בארוכה בדרושי ההילולא של נשיא דורנו<sup>38</sup>), ועד שרזא דקורבנא עולה עד רזא דא"ס<sup>39</sup>. ובזה גופא ישנו החילוק בין קרבנות לקטורת, דאף שבשניהם ישנו ענין הריח, מ"מ, הריח דקטורת הוא באופן נעלה יותר<sup>40</sup>, ובקטורת גופא יש חילוק אם ריח הקטורת מגיע בנקב הימני או בנקב השמאלי דפרדשקא

---

**рабейну Бахье<sup>38</sup> (и как это подробно объяснено в толкованиях главы нашего поколения ребе Раяца, сделанных им перед его уходом из этого мира<sup>39</sup>). Эта близость велика настолько, что тайна жертвоприношений поднимается до тайны Бесконечного<sup>40</sup>.**

В душе приносящего жертву раскрывается высокая ступень бесконечного Б-жественного света, тем самым приближая его ко Всевышнему.

**3.4 В приближении во Всевышнему сил души есть различие между жертвоприношениями и воскурениями. Хотя в обоих Тора упоминает запах благоухания, но в воскурениях он более возвышенный<sup>41</sup>.**

**3.5 В самом запахе благоухания воскурений есть разли-**

---

38. Комментарий рабейну Бахье на Ваикра, 1:9.

39. Ребе Раяц, Маамарим 5710, стр. 113.

40. См. Зоѓар, 2, 239а; 3,266.

41. Ребе Рашаб, Маамарим 5672, 1, стр. 441 и далее.

**ца между запахом, достигающим ступени “правой ноздри” и ступени “левой ноздри”<sup>42</sup>, как приведено к книге Зоѓар: ступень “правой ноздри” — это жизнь, а ступень “левой ноздри” — это “жизнь жизни”.**

**3.6** В различных видах жертвоприношений в Храме раскрывались различные ступени бесконечного Б-жественного света, один выше другого. **Но в жертвоприношениях Ноаха к ним добавляется еще более возвышенная ступень, связанная с благоуханием самоотверженности, в котором также выделены различные ступени:** самоотверженность Авраѓама, Ханании, Мишаеля и Азарии, поколения преследований за веру — **стоят одна выше другой в увеличении святости<sup>43</sup>, вплоть до самой высокой ступени самоотверженности поколения преследований за веру, перед которым прежде всего проявилась скромность Моше, нашего учителя.**

**3.7** Причина особой скромности, которую ощутил Моше перед самоотверженным служением Всевышнему, **в том, что именно самоотверженность достигает ступени Сущности, про которую сказано: “Я, Г-сподь (Ѓавайе), не изменился”<sup>44</sup>. Ступень, от которой происходит прочное существование мира в постоянстве природных явлений, которые “не прекратятся”.**

Лишь самоотверженное служение Всевышнему связано с самой Его Сущностью, которая проявляется в мире в постоянстве природных явлений.

**3.8** Таким образом, в жертвоприношениях, принесенных Ноахом, было более высокое раскрытие Б-жественного света, чем даже в жертвоприношениях, приносимых в Храме. **Причина этого в том, что хотя “тайна жертвоприношений поднимается до тайны бесконечного”, но, как объясняется подробно в трудах хасидского учения<sup>45</sup>, даже бесконечность — это лишь описательная характеристика**

---

42. См. Зоѓар, 3, 130б; ребе Рашаб, Маамарим 5672, 1, стр. 448 и далее.

43. Талмуд, трактат Брахот, 28а.

44. Малахи, 3:б.

45. См. ребе Рашаб, Маамарим 5666, стр. 166 и далее.



כו<sup>41</sup>. אמנם, בקרבנות דנה ניתוסף ענין נעלה יותר, שזהו הריח דמס"נ, ובריח המס"נ גופא באופן דהלוך ועולה, מעלין בקודש<sup>42</sup>, עד למס"נ של הדור שלגביו היתה עיקר ענוותנותו של משה רבינו, כיון שדוקא ענין המס"נ מגיע בבחי' העצמות, שעליו נאמר אני הוי' לא שנית, שמשם נמשך להיות קיום העולם באופן דלא ישבותו.

**והענין** בזה, דהנה, אע"פ שרזא דקורבנא עולה עד רזא דאין סוף, הרי מבואר בארוכה בדרושי חסידות<sup>43</sup> שאין סוף הוא ג"כ תואר וגדר, והיינו, ששייך לומר על זה ראש וסוף, וצריך לשלול ולומר שאין לו סוף, ולכן, א"ס הוא שם על ענין הספירות (ועכ"פ דרגא שבה שייך ענין הספירות), שקאי על ספירת הכתר, אבל לא על עצמות ומהות ח"ו,

ка Всевышнего и определенная ступень, по отношению к которой можно говорить о начале и конце. Поэтому необходимо отрицание возможного конца и описание этой ступени, как бесконечности.

Любое описание — даже такое возвышенное, как бесконечность — служит характеристикой и тем самым относится к некоторой ступени, ею характеризуемой, а не к самой Сущности, к которой неприменима никакая характеристика.

**3.9 Термин “бесконечность” относится к сфирот<sup>46</sup> (или по крайней мере к той ступени, на которой применимо понятие сфирот), а именно к сфире Кетер, но не к Сути и Сущности, которая выше определений начала и конца. Но для достижения ступени, относящейся к Сущности, “Я, Г-сподь, не изменился”, необходимо движение души, которое тоже обладает свойством “не изменился”. Это свойство относится к самоотверженности.**

Среди сфирот — Б-жественных качеств, понятие “бесконечности” в полноте относится к сфире Кетер, в которой Б-жественный свет еще не обладает определенной формой, но является источником появления разных — хотя и бесконечных, и единых с Ним — Б-жественных качеств. Аналогией

46. Так в каббале называются бесконечные качества Всевышнего, проявляющиеся по отношению к сотворенным мирам. Им соответствуют качества человеческой души, интеллектуальные и эмоциональные. Сфире Кетер соответствует качество желания в душе человека.

этому может быть качество “желания” в душе человека, которое не облекается в определенный орган тела, но влияет на органы тела. Однако Сущность Всевышнего не ограничена никакой определенной характеристикой — даже характеристикой “бесконечности”. Служение Всевышнему, основанное на понимании и сознании человека, подвержено изменениям и достигает лишь ступени бесконечного Б-жественного света, относящегося к творению миров. Лишь самоотверженное служение Всевышнему, выше разума и чувств, проявляет сущность человеческой души, остающейся неизменной.

**3.10 О связи между самоотверженным служением Всевышнему и раскрытием Его Сущности говорит продолжение стиха в пророчестве Малахи: “Я, Г-сподь, не изменился, и вы, сыновья Яакова, не исчезли”. Два эти утверждения связаны друг с другом, как это понятно из комментария<sup>47</sup> к стиху, согласно которому пророк недоумевает, обращаясь к евреям, почему, хотя “Я, Г-сподь, не изменился, — вы, сыновья Яакова, не исчезли”.**

Согласно хасидскому комментарию к этим словам, пророк передает от имени Всевышнего недоумение: как это может быть, что неизменность Всевышнего, говорящая о его величии, не привела евреев к состоянию выхода за границы своего существования, как бы “исчезновения” из предыдущего состояния, то есть к достижению самоотверженного служения Всевышнему.

**3.11 Поэтому “Я, Г-сподь, не изменился” связано с поведением евреев: “вы, сыновья Яакова, не исчезли”. Причем евреи названы именно сыновьями Яакова (как и в стихе “Это поколение ищущих Его, потомков Яакова, вовеки желающих предстать перед лицом Твоим”). То есть евреи находятся в статусе и состоянии, в котором они называются по имени Яакова: от слова *экев*, пятка. Состояние это находит свое выражение, начиная со спуска души при ее облачении в тело, находящееся именно внизу. Именно в этом состоянии души проявляется еврейская сущность, и они стоят на своем непоколебимо настолько, что ничто не**

---

47. Ребе Шнеур Залман, Тора ор, б7а; Ликутей Тора, Дварим, б1д.

שהוא למעלה מגדר ראש וסוף כו'. אך כדי להגיע לבחי' העצמות, אני הוי' לא שנית, הרי זה ע"י התנועה בנפש שהיא ג"כ באופן דלא שנית, שזהו"ע המס"נ. וזהו גם מ"ש בהמשך הפסוק אני הוי' לא שנית ואתם בני יעקב לא כליתם (שב' ענינים אלו קשורים זב"ז, כמובן מהפירוש בזה)<sup>44</sup>, שהנביא מתמה על ישראל, דמאחר שאני הוי' לא שנית, מפני מה לא כליתם כו'), והיינו, שהענין דאני הוי' לא שנית קשור עם הנהגת בני' באופן שאתם בני יעקב לא כליתם, יעקב דייקא (כמו בפסוק זה דור דורשיו מבקשי פניך יעקב סלה), והיינו, כפי שבנ"י נמצאים במעמד ומצב שנקראים בשם יעקב, מלשון יעקב, החל מירידת הנשמה בגוף למטה דוקא, ה"ה עומדים כפי שהם מצד העצם, עד ששום דבר לא יכול להזיז אותם כו' (שזהו"ע דסלה, שאין לו הפסק).

ד) **והנה** כל האמור לעיל מודגש יותר עתה, כשנמצאים לאחרי העבודה דחודש אלול, שבמשך כל החודש אומרים בקשור<sup>45</sup>

**может их сдвинуть, состояние “вовеки”, “не прекратится”.**

Слова пророка Малахи связывают неизменность, свойственную Сущности, с самоотверженным служением Всевышнему, в котором подчеркнута связь души с материальным миром, который обладает свойством постоянства. Это подобно тому, как Сущность Всевышнего проявляет себя в постоянстве природы (см. 2.4).

**Краткое содержание 3 части:** Жертвоприношения Ноаха являются основой для союза Всевышнего с Ноахом, в котором гарантируется постоянство природных явлений. Жертвоприношения раскрывают самые высокие ступени Б-жественного света, но лишь самоотверженное служение Всевышнему раскрывает сущность души, не подверженной изменениям, и поэтому имеет отношение к неизменной Сущности Всевышнего, которая проявляется в неизменности законов природы. В словах пророка Малахи это служение связано с именем Якова, выражающего спуск б-жественной души на самую низкую материальную ступень, и обладающую свойством постоянства.

#### 4.

**4.1 Все сказанное выше имеет особое значение сейчас, во время месяца хешван<sup>48</sup>.**

48. Время произнесения этого *маамара* — 6 хешвана 5740 года от сотворения мира.

**В это время мы уже завершили служение месяца элул, когда весь месяц говорят молитву: “Ищите лика Моего, Благосклонности Твоей, о Г-сподь, ищущий”<sup>49</sup>. Смысл этой молитвы, как было упомянуто выше (1.2) от имени Мидраша, в том, что “это поколение ищущих Его ... желающих предстать перед лицом Твоим”<sup>50</sup>. Завершают ее словами “Надейся на Господа”<sup>51</sup> и повторяют еще раз “Надейся на Господа”<sup>52</sup>. Повторение усиливает просьбу, а как сказано в Талмуде в трактате Брахот<sup>53</sup>, молитва — это одна из тех вещей, которые требуют усиления.**

**Затем, в Рош га-шана, все мы были записаны Всевышним в книгу жизни и Он сразу принял окончательное решение, чтобы у нас был хороший и сладкий год в открытом и явном добре. Это решение затем стало явным в нескрываемой радости праздника Симхат Тора, радости без границ. Радости, проявляющейся в том, что этот день Симхат Тора мы называем “днем нашей радости”, “нашей” во множественном числе, то есть Всевышнего и евреев: “Радоваться будет Г-сподь делам Своим”<sup>54</sup>, “Возрадуется Израиль Создателю своему”<sup>55</sup> — то есть Всевышний и евреи объединены в одном слове “наша радость”.**

Месяц мар-хешван следует за месяцами элул и тишрей. Служение месяца элул — это стремление евреев приблизиться ко Всевышнему (как это обсуждалось в 1.3), в результате которого приходит благословение Всевышнего, открыто проявляющееся в радости праздника Симхат Тора в месяце тишрей.

**4.2 Радость эта настолько велика, что она выражается в песнях и танцах, то есть радость простирается и опускается до самого низа, вплоть до того, что она выражается в движении ног. При этом ноги поднимают и возвышают**

---

49. Тегилим, 27:8.

50. Тегилим, 24:14.

51. Тегилим, 27:14

52. Там же.

53. 32б.

54. Тегилим, 104:31.

55. Тегилим, 149:2.

פני את פניך הוי' אבקש<sup>14</sup> (שזהו תוכן הענין דזה דור דורשיו מבקשי פניך), ומסיימים קוה אל ה' גו' (וחוזרים וכופלים) וקוה אל ה'<sup>46</sup> (כדברי הגמרא במסכת ברכות<sup>47</sup> שזה מהדברים שצריכים חיזוק), ולאחרי זה נעשית כתיבה וחתמה טובה לשנה טובה ומתוקה בטוב הנראה והנגלה, ועד שנמשך בגילוי ביום שמח"ת, בשמחה בלי הגבלות, שבאופן כזה חוגגים זמן שמחתנו, לשון רבים<sup>48</sup>, ישמח<sup>49</sup> הוי' במעשיו, וישמח ישראל בעושיו<sup>50</sup>, כפי שנכללים שניהם בתיבה אחת (שמחתנו)<sup>51</sup>, ועד שהשמחה באה בניגונים וריקודים, והיינו, שהשמחה נמשכת וחודרת אפילו ברגלים<sup>52</sup>, ועד שהרגלים הם במעמד ומצב שמגביהים ומנשאים ופועלים ענין הריקוד גם בהראש, ופועלים ענין הריקוד גם בהתורה, ואפילו כפי שהיא למעלה מהבנה והשגה (כידוע ביאור רבותינו נשיאינו<sup>53</sup> בענין ההקפות, שרוקדים עם התורה כפי שהיא כרוכה במפה ועטופה במעיל, שזה מורה על דרגא נעלית יותר בתורה, כפי שהיא למעלה מהבנה והשגה. ובדוגמת כללות ענין ההקפות, שלא נתפרש בתושב"כ, ואפילו אינו הלכה למשה מסיני בתושב"פ, אלא רק מנהג, שזה מורה על גודל

голову и воздействуют на нее, вводя ее в действие танца. Ноги оказывают влияние и на Тору, сделав свиток Торы частью танца, даже в том состоянии Торы, когда она выше понимания и постижения.

Известно, как наши учителя, главы Хабада, объясняли<sup>56</sup> обычай Гакафот, когда танцуют со свитком Торы, завязанным и обернутым в чехол. По их объяснению, это указывает на самую высокую ступень Торы, на которой она находится выше понимания и постижения.

Это подобно тому, что весь обычай Гакафот не упомянут в Письменной Торе, и даже не основан на устном предании, идущем от откровения на горе Синай, а является лишь еврейским обычаем. Именно это указывает на особое преимущество закона Гакафот, как объясняется в Ликутей Тора<sup>57</sup>.

Обычай Гакафот в Симхат Тора — танцы со свитком Торы, не записан в Торе. Причина этого, как объясняются в хасид-

56. Ребе Раяц, Маамарим 5689, стр. 57, стр. 69 и далее.

57. Ребе Шнеур Залман, Ликутей Тора, Дварим, 80г.

ском учении, в величии Б-жественного света, раскрывающегося в результате соблюдения этого обычая, выше того, который может облачиться в буквы Торы. Свиток Торы во время танца скрыт чехлом, что тоже намекает на ступень Торы, недоступную нашему познанию. В обычае Гакафот проявляется высокая радость Симхат Тора, которая в состоянии проявиться и на самой низкой ступени — в ногах танцующих с Торой.

**4.3 Но даже после всех этих духовных подъемов и возвышений души мы видим, что все еще существует беспросветная и крошечная тьма — как это проявилось в трагическом происшествии<sup>58</sup>, случившемся с посланниками заповеди<sup>59</sup>.**

**Несмотря на эту тьму, мы находимся в состоянии “Якововеки”, то есть с твердостью, которая не подвержена изменениям. Имя Якова выражает прочность, простирающуюся буквально до пяток (как объяснялось в 1.4), вплоть до достижения ступени, о которой сказано: “Это поколение ищущих Его”, где слово “это” указывает на настолько большое раскрытие Б-жественного света, как будто можно указать на него, говоря “это”, несмотря на беспросветную и крошечную тьму вокруг, состояние, ниже которого не существует.**

**Мы надеемся изо всех сил, и эта надежда основывается на обещаниях наших учителей, глав Хабада<sup>60</sup>, что это последнее подобное событие и больше такого не повторится<sup>61</sup>, не дай Б-г. Этим завершается все плохое, что было в прошлом, и начинается лишь очевидное и раскрытое добро, которое даст явную радость, поскольку уже про-**

---

58. 4 хешвана 5740 года от сотворения мира, в пятый день главы Ноах, в момент, когда он шел выполнять заповедь, был убит рав Давид Окунев, да будет отомщена его кровь.

59. Сказано в Талмуде (трактат Псахим, 8а), что выполняющему заповедь не может быть нанесен ущерб.

60. Рабби Шнеур Залман, Игрот кодеш, 92; рабби Дов Бер, Игрот кодеш, 40; рабби Цемах цедек, Игрот кодеш, 20; Любавичский Ребе, Игрот кодеш, том 18, стр. 306 и далее.

61. Выражение взято из Пророков, Нахум, 1:9 (см. Любавичский Ребе, Ликутей сихот, 23, стр. 306, примечание 55).

מעלת הענין גו', כמבואר בלקו"ת<sup>64</sup>). אך לאחרי כל העילויים, רואים אח"כ שישנו חושך כפול ומכופל, ועד להענין שאירע עם שלוחי מצוה וכו' וכו'<sup>65</sup>. ואעפ"כ, עומדים במעמד ומצב דיעקב סלה, שעומדים בתוקף שאין לו הפסק (סלה), ובאופן שנמשך עד להעקב כפשוטו (יעקב), ועד למעמד ומצב דור דורשיו גו', באופן שמראה באצבעו ואומר זה, למרות החושך כפול ומכופל שאין למטה הימנו.

**אמנם** התקוה חזקה — ע"פ הבטחת רבותינו נשיאינו<sup>66</sup> — שזהו המאורע האחרון, ולא תקום פעמיים<sup>67</sup> רח"ל, ובזה מסתיים (דערמיט ענדיקט זיך) כל מה שהי' בעבר כו', ומתחיל כבר טוב הנראה והנגלה בגלוי, באופן שיכולים להיות בשמחה גלוי, כיון שנעשה שינוי עיקרי בפנימיות העולמות (כפי שנעשה בתקיעת שופר, כנ"ל ס"ב), ועי"ז נעשה שינוי עיקרי גם בחיצוניות העולמות. ואף שלכאורה אין זה נראה עדיין לעיני בשר, הרי כן הוא בפועל, ועד שרואים זאת גם בגלוי, כיון שבוקעים (מ'ברעכט דורך) את כל המדידות וההגבלות, ובפרט ע"י השמחה<sup>68</sup>, והרי באים עתה משמח"ת, שאז ישנו הציווי יחד עם הנתנת כח על ענין השמחה (בכללות זמן שמחתנו ובפרט בשמח"ת), באופן

---

**изошло принципиальное изменение во внутреннем содержании всех миров в Рош га-шана (как оно произошло во время трубления в шофар, обсуждавшееся выше в 2.3). Хотя это изменение мы еще не можем наблюдать воочию, оно уже произошло. И вскоре мы наконец увидим своими глазами это изменение, поскольку будут преодолены все ограничения и преграды.**

Трагическая смерть хасида рава Давида Окунева показывает нам мощь сокрытия Б-жественного света в мире, хотя сам мир уже принципиально изменился к лучшему, что является гарантией того, что больше подобные трагедии не повторятся.

**4.4 Одним из способов, при помощи которых становится возможным преодоление преград, является радость<sup>62</sup>. Мы находимся после Симхат Тора, когда заповедано быть в радости, и заповедь дает на это силы, как и на все время "нашей радости" (которое включает и Суккот) в целом, так и на время Симхат Тора, в частности — настолько, что**

---

62. См. подробней: ребе Рашаб, Маамарим 5657, стр. 223 и далее.



**эта радость простирается на весь год<sup>63</sup>, давая силы служению в радости.**

**Как пишет Рамбам, “радость, которую испытывает человек во время совершения заповеди ... это высокое (досл. большое) служение<sup>64</sup>”. Хотя это служение требует от человека большого труда, то есть это “большое служение” в простом смысле слова, каждый еврей обязан достигнуть этой ступени в служении Всевышнему.**

Состояние радости является высокой степенью служения Всевышнему, с помощью которого будут преодолены все преграды, скрывающие Его свет в мире.

**4.5 И, продолжает Рамбам, пример такого служения дан в истории царя Давида, про которого написано “царь Давид скачет и пляшет пред Господом”<sup>65</sup>. Поскольку таким было поведение Давида, царя Израиля, то право и возможность вести себя в открытую подобным образом, скакать и плясать от радости, даны каждому еврею.**

Пример пребывания в радости, которое является высоким служением Всевышнему, мы видим в поведении царя Давида.

**4.6 Радость эта имеет отношение не только к заповеди, очевидная суть которой — радость. Такой заповедью является обязанность радоваться в Симхат Тора, праздник, называемый в молитве “время нашей радости”. Такой является и радость Черпания воды, к которой относится стих “и веселитесь пред Господом, Б-гом вашим, семь дней”<sup>66</sup>, и про которую сказано в Иерусалимском Талмуде, что речь идет о радости заповеди брать в руки *лулав*<sup>67</sup>. Но Рамбам, завершая сказанное выше, говорит о радости при выполне-**

---

63. См. ребе Цемах Цедек, Ор га-Тора, Суккот, стр. 1753, стр. 22; Браха, в конце стр. 1866 и далее; ребе Раяц, Маамарим 5702, маамар “Цофар таасе”, 3.

64. Мишне Тора, Законы Шофара, сукки и лулава, 8:15.

65. Шмуэль, 2, 6:15.

66. Ваикра, 23:40. Рамбам, там же, 8:12. См. Любавичский Ребе, Ликутей сихот, 17, стр. 267 и далее.

67. Трактат Сукка, 3:11.



שתומשך על כל השנה כולה<sup>59</sup>, שתהי' העבודה בשמחה, וכמ"ש הרמב"ם<sup>60</sup> שהשמחה שישמח אדם בעשיית המצוה כו' עבודה גדולה היא [ואע"פ שזהו ענין הדורש יגיעה גדולה, עבודה גדולה כפשוטו, אעפ"כ, כל אחד מישראל מחוייב בזה], וממשיך, שזהו לפי שכן מצינו אצל דוד מלך ישראל, שנאמר<sup>61</sup> והמלך דוד מפזז ומכרכר לפני ה' [דכיון שכך היתה הנהגת דוד מלך ישראל, ניתנה הרשות והיכולת לכל אחד מישראל שגם הוא יתנהג בגלוי באופן דמפזז ומכרכר כו']. וכל זה, לאו דוקא במצוה שענינה בגלוי הוא שמחה, כמו מצות שמח"ת וזמן שמחתנו, ומצות שמחת בית השואבה, כמ"ש<sup>62</sup> ושמתם לפני הוי' אלקיכם שבעת ימים, כדאיתא בירושלמי<sup>63</sup> שבשמחת לולב הכתוב מדבר — שהרי בהמשך לענינים אלו מסיים הרמב"ם וחותם אודות השמחה בעשיית המצוה כו', היינו, שכך צריך להיות בכל מצוה. ולכן, הנה גם כאשר ויצא יעקב מבאר שבע וילך חרנה<sup>64</sup>, אינו מתפעל מההעלמות וההסתרים, אלא הולך בקומה זקופה<sup>65</sup>, ומתוך שמחה, ועי"ז פורץ את כל הגדרים וכל המדידות וההגבלות<sup>58</sup>.

---

**нии заповеди, то есть радость эта должна быть в каждой заповеди.**

Особенный вид такого служения — радость выполнения заповедей Всевышнего — как заповедей, содержанием которых служит радость, так и всех остальных заповедей.

**4.7 Так, когда Яаков вышел из Беер Шевы и пошел в Харан<sup>68</sup>, он не поддавался влиянию всех препятствий на его пути, которые выражали утаивание и сокрытие Б-жественного света, и продолжал свой путь, идя в полный рост<sup>69</sup>, с радостью. Благодаря этому, Яаков преодолел все препятствия, все меры и ограничения<sup>70</sup>.**

Пример радости, которая помогает преодолеть препятствия — в поведении Яакова на его пути из Беер Шевы в Харан, что само по себе было непростым испытанием, поскольку Беер Шева была местом пребывания праведника, Ицхака, а Харан трактуется как место гнева Всевышнего.

---

68. Берешит, 28:10.

69. См. комментарий Раши к Ваикра, 26:13.

70. См. подробнее: ребе Рашаб, Маамарим 5657, стр. 223 и далее.

**4.8 Суть самоотверженности в том, что она совершается душой, облаченной в тело. Самоотверженность эта возможна и в состоянии благополучия и отсутствия ограничений, как выражение потенциала самоотверженности человека. Как учит Баал Шем Тов, человек находится там, где находится его мысль<sup>71</sup>. Поэтому потенциальная самоотверженность приравнивается к действительному самопожертвованию ради Всевышнего.**

Выше (3.7) говорилось о важности самоотверженного служения Всевышнему, в частности, при угрозе для жизни в поколении преследования евреев за соблюдение заповедей Торы. Но самоотверженность возможна и в благополучном состоянии, как раскрытие в душе потенциала к самоотверженности. Нахождение души в теле уже создает такую возможность.

**4.9 Но желание Всевышнего заключается в том, чтобы служение Ему евреев совершалось с радостью, как написано “Служите .. радостно”<sup>72</sup>. Известно положение евреев и их состояние, про которое сказано, что “сознание их ограничено”<sup>73</sup>.**

Поэтому Всевышний устраняет и убирает перед евреями все испытания и все преграды, порожденные утаением и сокрытием Б-жественного света. И даже находясь в изгнании, в беспросветной и кромешной тьме поколения перед приходом Машиаха, пока он еще не пришел, когда существование еврейского народа подобно овце среди семидесяти волков — велик Всевышний, пастух, который спасает и охраняет ее<sup>74</sup>. Поэтому всегда еврейский народ находится в состоянии, подобном тому, о котором сказано, что во время казни Египта тьмой “в жилищах всех сынов Израиля был свет”<sup>75</sup>.

Всевышний хочет, чтобы еврейское служение Ему происхо-

---

71. Кетер Шем Тов (издание 5764), Добавление, 48.

72. Тегилим, 100:2.

73. Молитва Неила в Йом-Кипур. См. Талмуд, трактат Брахот, 29б.

74. Мидраш Танхума, Толдот, 5; Эстер Раба, 10, 11.

75. Шмот, 10:23.

**ואילו** בנוגע לענין המס"נ — הרי זה נעשה ע"י נשמה בגוף, באופן טוב ומתוך הרחבה, באופן של מס"נ בכח, דכיון שבמקום שמחשבתו של אדם שם הוא נמצא (כתורת הבעש"ט<sup>66</sup>), הרי זה נחשב כמו מס"נ בפועל. אבל, כיון שרצונו של הקב"ה שבנ"י יעבדו עבודתם בשמחה, כמ"ש<sup>67</sup> עבדו את ה' בשמחה, ויודע מעמדם ומצבם כו', שדעתם קצרה<sup>68</sup>, לכן, נוטל ומסלק את כל הנסיונות וכל ההעלמות וההסתרים, ועוד כשנמצאים בימי הגלות, בחושך כפול ומכופל דדרא דעקבתא דמשיחא, קודם ביאת משיח צדקנו, הנה למרות שבנ"י הם במעמד ומצב של כבשה אחת בין שבעים זאבים, גדול הוא הרועה שמצילה ושומרה<sup>69</sup>, ובאופן שלכל בני ישראל הי' אור במושבותם<sup>70</sup>.

(ה) **ויש** להוסיף בכל האמור לעיל, בהקדם המשך הביאור בכללות ענין הקרבנות שהקריב נח. דהנה כתיב<sup>71</sup> ויקח מכל הבהמה הטהורה ומכל העוף הטהור גו', אמר, לא צוה לי הקב"ה להכניס מאלו שבעה

дило в радости, поэтому устраняет все, что препятствует этому служению, охраняя евреев от всех бед.

***Краткое содержание 4 части:** Служение Всевышнему требует от нас самоотверженности, пока в мире царит тьма и свет Всевышнего сокрыт. Но самоотверженность не противоречит служению Всевышнему в радости, поскольку и без явных препятствий можно достичь самоотверженности служения через готовность отдать жизнь ради Всевышнего. Поскольку в служении Всевышнему важна радость, то именно такой должна быть самоотверженность.*

## 5.

**5.1 Нужно добавить к сказанному выше** о преимуществе жертвоприношений Ноаха перед жертвоприношениями Храма (3.8 — 3.10).

**Сначала надо объяснить суть жертвоприношений, принесенных Ноахом.**

**Написано в Торе: “и взял он от всякого чистого скота и от всякой чистой птицы и вознес всесожжения на жертвеннике.”<sup>76</sup> “Сказал Ноах: ‘Святой, благословен Он, повелед мне**

76. Берешит, 8:22

**впустить в ковчег из этих животных по семь пар именно для того, чтобы мне принести жертву из них<sup>77</sup>». То есть животные и птицы, принесенные Ноахом в жертву, до этого находились вместе с ним в ковчеге. Из сказанного понятно, что связь жертвоприношений Ноаха с ковчегом касается и внутреннего содержания этих жертвоприношений, и содержащихся в них указаний в служении Всевышнему.**

Связь жертвоприношений Ноаха с ковчегом видна и в приказе Всевышнего о сохранении животных для жертвоприношений в ковчеге, и в самом их пребывании там.

**5.2 Смысл того, что Ноахом были принесены в жертву именно животные, пребывавшие во время потопа в ковчеге, следующий. Известно подробное объяснение в цикле хасидских толкований ребе Моѓараша, называемом “И так”<sup>78</sup>, что суть сделанного Ноахом ковчега, в котором пребывали все звери и животные вместе, в том, что атмосфера согласия в нем была подобна гармонии будущего мира, о котором сказано “И волк будет жить рядом с агнцем, и леопард будет лежать с козленком; и телец, и молодой лев, и вол будут вместе”<sup>79</sup>. (Подобие этой гармонии мы находим в заповеди пребывания в сукке, шалаше, который мы называем в молитве “шалаш Твоей гармонии”.<sup>80</sup>)**

Таким образом, животные для жертвоприношений Ноаха пребывали до этого в состоянии, подобном гармонии будущего мира мессианских времен.

**5.3 Все примеры гармонии будущего мира, упомянутые выше, связаны с качеством души, называемом даат, знание (или сознание).**

**Гармония будущего мира будет следствием того, что “полна будет земля знанием Г-спода, как полно море во-**

---

77. Комм. Раши к стиху. См. также Берешит, 7:2.

78. Ребе Моѓараш, Маамарим, 5637, гл. 95-96. См. также рабби Шнеур Залман, Маамарим Этѓалех Лиозно, стр. 57 н и в примечаниях там; ребе Цемах Цедек, Ноах, том 3, стр.669а и далее.

79. Йешаяѓу, 11:6.

80. Слова из завершения благословений перед молитвой “Слушай, Израиль” (“Шма”) в вечерней молитве маарив.

שבעה אלא כדי להקריב קרבן מהם<sup>72</sup>, והיינו, שהקרבנות שהקריב נח הם מהבהמות ועופות שהיו עמו בתיבה. ומזה מובן, שהשייכות של הקרבנות דנח לתיבה היא גם בנוגע לפנימיות הענינים, וגם בנוגע להוראה בעבודת הוי'. והענין בזה, דהנה ידוע המבואר בארוכה בהמשך וככה<sup>73</sup>, שכללות הענין דתיבת נח שבה היו כל החיות והבהמות ביחד, הוא בדוגמת השלום דלעת"ל, כמ"ש<sup>74</sup> וגר זאב עם כבש גו' (ודוגמתו גם במצות סוכה, שנקראת סוכת שלומך<sup>75</sup>). וכל זה קשור עם ענין הדעת, שהרי השלום דלעת"ל יהי' עי"ז שמלאה הארץ דעה את ה' כמים לים מכסים<sup>76</sup> (וגם במצות סוכה מודגש ענין הדעת<sup>77</sup>, כמ"ש<sup>78</sup> למען ידעו דורותיכם גו'). וענינו בעבודה, שכל התורה ניתנה לעשות שלום בעולם<sup>79</sup>, ואמרו רז"ל<sup>80</sup> כל העוסק בתורה לשמה משים שלום בפמליא של מעלה ובפמליא של מטה. וענין זה שייך למשנת"ל בענין וירח הוי' את ריח הניחוח, שהו"ע

---

дами”<sup>81</sup>. Также и в заповеди пребывания в шалаше подчеркивается знание: “Дабы знали поколения ваши, что в шалашах поселил Я сынов Израиля, когда вывел их из земли Египетской”<sup>82</sup>.

Эти слова дают нам указание в служении Всевышнему: **вся Тора дана ради того, чтобы внести гармонию в мир**<sup>83</sup>. Сказали наши мудрецы, благословенной памяти, что **каждый, изучающий Тору во имя ее самой, устанавливает гармонию в свите наверху и в свите внизу**<sup>84</sup>.

Суть гармонии будущего мира в качестве души *даат* (сознание), которое характеризуется способностью к соединению противоположностей (интеллекта и эмоций, доброты и строгости). В заповеди изучения Торы оно проявляется в гармонизации отношений между миром духа и миром материи.

**5.4 Сказанное имеет отношение к объясненной выше (3.1-3.9) связи слов “И ощутил Г-сподь запах благоухания [жертв]”<sup>85</sup> — с “благоуханием самоотверженности” поколения преследований за веру.**

---

81. Йешая'у, 11:9.

82. Ваикра, 23:43.

83. Ребе Мо'гара'ш, там же, гл. 96.

84. Талмуд, трактат Сан'гедрин, 99б.

85. Берешит, 8:21.

**Суть гармонии — объединение противоположностей. В поведении поколения преследований за веру объединение противоположностей проявляется в следующем. Хотя его положение, казалось бы, дисгармонично, как проявилось в трагических событиях, которым нет никакой причины и никакого объяснения (как было сказано выше), это не останавливает его в его служении Всевышнему. Более того, служение этого поколения становится возвышеннее, поскольку оно основано на самоотверженности.**

Гармония мессианских времен, с которыми связаны жертвоприношения Ноаха (5.2-5.3), выражена в поведении поколения преследований за веру, которому удастся связывать непостижимую по своей трагичности ситуацию с самоотверженным служением Всевышнему — которое выше служения, основанного на понимании.

**5.5 В дополнение к этому надо сказать следующее. Выше (4.8-4.9) было объяснено, что самоотверженность этого поколения должна проявляться через раскрытие своего потенциала самоотверженности в состоянии свободы, без внешних препятствий и ограничений. Достигнуть этого можно через мир и гармонию, поскольку силы гармонии могут воздействовать и исправлять даже ситуации скорби, не дай Б-г, подобные тем, про которые сказано “привязан к идолам<sup>86</sup> Эфраим, оставь его”<sup>87</sup>. Воздействие гармонии может быть настолько большим, что даже в этом материальном и грубом мире у добра есть силы выйти на войну и победить<sup>88</sup>.**

Силы гармонии, характеризующие мессианские времена

86. В этом стихе название идолов (*ацабим*, אֲצַבִּימ), которое является однокоренным со словом (*ацев*, צַעַר), “скорбь”, упомянутым выше в тексте *маамара*.

87. Ѓошеа, 4:17; см. Берешит Раба, 38:6. Прямой смысл стиха говорит о грехе колена Эфраима, среди которого было распространено идолопоклонство. В более широком смысле речь идет о прочном торжестве зла над добром. Мидраш Раба толкует слово “привязан”, как состояние единства евреев в грехе, которое дает греху прочность, подобно сказанному о поколении Вавилонской башни.

88. См. ребе Дов Бер, Торат Хаим, Ноах, конец 74д, и далее.

ריח המס"נ דדורו של שמד, כי, ענין השלום הוא חיבור הפכים<sup>81</sup>, והרי הענין דחיבור הפכים ישנו גם באופן הנהגת דורו של שמד, שאע"פ שזהו דור שלכאורה הוא היפך השלום, ועד שישנם מאורעות שהם היפך הסברה כו' (כנ"ל), ואעפ"כ, הנה לא זו בלבד שאין זה מונע ח"ו לעבודת הוי', אלא אדרבה, שעיי"ז ניתוסף עוד יותר בעבודתו, שנעשית מתוך מס"נ כו'.

**ועוד** זאת, דהנה נת"ל (ס"ד) שהמס"נ צ"ל רק בכח, ובאופן של הרחבה כו'. והרי הכלי לזה הוא ע"י ענין השלום, כי, ע"י השלום פועלים שאפילו במעמד ומצב דעצבים רח"ל, הנה חבור עצבים אפרים הנח ל<sup>82</sup>, ועד שגם בעוה"ז הגשמי והחומרי ה"ה יוצאין למלחמה ונוצחין<sup>83</sup>, ועאכו"כ כשנמצאים במעמד ומצב שלאחרי העבודה דחודש תשרי, שהוא הראשית של כל השנה כולה, וכבר נפעל הענין דבקשו פני את פניך הוי' אבקש, וכבר נמשכו בגלוי כל עניני העבודה דחודש תשרי, שהם עבודות כלליות על כל השנה, ועד לסיום וחותם עבודות אלו בעבודה דשמח"ת, כפתגם רבותינו נשיאינו<sup>84</sup> שמצות היום היא בניגונים וריקודים, שבזה שוים כל בני"י (כמבואר בכ"מ<sup>85</sup>), הרי בודאי שמנצחים

(см. 5.2), дают возможность для преодоления зла и победы над ним даже в тех ситуациях, когда оно обладает мощью и торжествует.

**5.6** Тем более возможно достижение победы сейчас, когда мы находимся после завершения служения Всевышнему в течение месяца тишрей, главы всего года. И уже была достигнута ступень "Ищите лика Моего, Благосклонности Твоей, о Г-сподь, ищю"<sup>89</sup> (см. 4.1), и раскрыты все детали служения месяца тишрей (которые являются обобщением служения Всевышнему в течение всего года) вплоть до его окончания и завершения в служении праздника Симхат Тора (см. 4.2).

Известно высказывание наших учителей глав Хабада<sup>90</sup> про праздник Симхат Тора, что заповедь дня — это песни и танцы: то, в чем равны все евреи (как это объясняется в

89. Тегилим, 27:8.

90. Ребе Раяц, Беседы 5705, стр. 58.

**нескольких местах**<sup>91</sup> и см. далее 6.3). Это дает уверенность, что евреи **победят в войне со злом. Тем более это верно по сравнению с состоянием евреев, про которое сказано “привязан к идолам Эфраим”.**

Сказанное выше в особенности актуально в период произнесения этого *маамара*, после праздников месяца тишрей, в частности дня Симхат Тора, в танцах которого проявляется равенство всех евреев — гармония между ними.

**5.7 Более того (и несравнимо более),** чем в состоянии, о котором сказано “привязан к идолам Эфраим”, сейчас уже **вовсе не требуется война со злом, как объясняет подробно**<sup>92</sup> Мителер Ребе<sup>93</sup> в толковании стиха “Избавил Он в мире душу мою от нападения на меня, ибо во множестве были они возле меня”<sup>94</sup>. Там сказано, что **хотя в прошлом можно было подумать, что возможна битва со злом и даже его торжество, настоящий смысл избавления — это когда изначально нет никакой возможности нападения зла и поэтому нет необходимости в наведении на врага страха и ужаса, как сказано “Охватит их страх и трепет”**<sup>95</sup>, поскольку уже достигнуты настоящие мир и гармония.

По достижении истинной гармонии зло изначально не может противостоять добру и воевать с ним.

***Краткое содержание 5 части:** Особенность жертвоприношений, принесенных Ноахом, в том, что ими выражена гармония мессианских времен. Тут существует прямая связь с самоотверженным служением Всевышнему в поколениях, когда соблюдение Торы и заповедей подвергалось преследованиям. Ведь эти поколения смогли соблюдать Тору в состоянии полной тьмы, тем самым добываясь гармонии противоположных начал. Но сейчас возможно еще более высокое служение, в котором самоотверженность и радость сопутствуют друг другу, и этот тот уровень гармонии, при котором нет никакой возможности, что-*

---

91. См. ребе Раяц, Беседы 5699, в конце *маамара*, начинающегося со слов “В день Шмини Ацерет”.

92. Ребе Дов Бер, Шаарей тшува (Ворота раскаяния), 1, 55г-55д.

93. Принятое у хасидов Хабада имя ребе Дов Бера.

94. Тегилим, 55:19.

95. Шмот, 15:16.



במלחמה (במכ"ש וק"ו מהמעמד ומצב שעליו נאמר חבור עצבים אפרים גו'), ויתירה מזה (באופן שבאין ערוך), שאין צריכים למלחמה כלל, כפי שמבאר אדמו"ר האמצעי בארוכה<sup>86</sup> על הפסוק<sup>87</sup> פדה בשלום נפשי מקרב לי כי ברבים היו עמדי, שאף שבעבר הי' קס"ד לענין של קרב, הנה אמיתית הענין דפדה בשלום הוא כאשר מלכתחילה אין ענין של קרב, ואפילו לא קס"ד לקרב, שלכן אין צורך אפילו להטלת אימה ופחד (תפול עליהם אימתה ופחד<sup>88</sup>), כיון שנעשה שלום אמיתי כו'.

ו) **ובעומק** יותר, דהנה ידוע המבואר בדרושי פ' נח (החל מתורה אור<sup>89</sup>, ועד לדרוש הידוע ד"ה החלצו<sup>90</sup>) גודל מעלת שם הוי' (שעם היותו אחד מז' השמות שאינם נמחקים<sup>91</sup>, הנה דוקא הוא נקרא

*бы что-то противодействовало служению Всевышнему в выполнении Торы и заповедей.*

## 6.

**6.1 Можно рассмотреть** связь жертвоприношений Ноаха с самоотверженным служением Всевышнему **на еще более глубоком уровне.**

Известно объяснение важности имени Ѓавайе<sup>96</sup>, приводимое в хасидских толкованиях на главу Ноах (начиная с Тора ор<sup>97</sup> и до известного толкования, начинающегося словами "Пусть соберется ополчение из вас"<sup>98</sup>).

Существуют семь Имен Всевышнего, к которым еврейский закон требует особо уважительного отношения: их запрещено стирать, после того, как они написаны; по многим обычаям их пишат в измененной форме или заменяют при произношении вне святых текстов. Святость они сохраняют и при переводе на другие языки.

**Хотя Имя Ѓавайе является лишь одним из семи Имен**

96. Традиционное наименование Тетраграмматона, составленное из букв Имени в другом порядке.

97. Рабби Шнеур Залман, Тора ор, 106 и далее; см. также ребе Дов Бер, Тора хайм, Берешит, 646 и далее; рав Цемах цедек, Ор Ѓа-Тора, Берешит, 6, 1067 и далее.

98. Рабби Шнеур Залман, Ликутей Тора, Бемидбар, 86а и далее; ребе Рашаб, Маамарим 5559, конец стр. 77 и далее.

**Всевышнего, которые Тора запрещает стирать<sup>99</sup>, но именно Имя Ѓавайе называется Сущностным Именем<sup>100</sup>, собственным Именем<sup>101</sup> и прямым Именем<sup>102</sup>.**

Имя бесконечного Всевышнего означает Его проявление по отношению к творениям. Особенность Имени Ѓавайе выражается в его проявлении в десяти *сфирот* — так в каббале называются качества Всевышнего, в которых Он раскрывается творениям.

Семь Имен, которые Тора запрещает стирать, связаны с сосудами семи *сфирот*, которые непосредственно относятся к процессу творения и называются *мидот*: Хесед, Гвура, Тиферет, Нецах, Ѓод, Йесоа, Малхут.

В частности, *сфира* Хесед (доброта) связана с Именем Э-ль, выражающем доброту Творца, Гвура (строгость) — Э-логим, Имя Б-га как Судьи мира, Тиферет (красота) — Ѓавайе, проявление Его Милосердия.

В *сфире* имеются свет и сосуд, то есть раскрытие Всевышнего в Его определенном качестве и само это качество. В сосудах *сфирот* облекается свет Всевышнего, связанный с Его собственным Именем, Ѓавайе.

**То есть во всех остальных из семи Имен лишь свет, а не сосуд, связан с Именем Ѓавайе. Особенность Имени Ѓавайе проявляется в сфире Тиферет. В сфире Тиферет как свет, так и сосуд, вмещающий свет, связан с Именем Ѓавайе.**

**Свет и сосуд являются двумя противоположностями** — сосуд выражает конкретное качество Всевышнего, Его способность к самоограничению, а свет выражает Его безграничность. **Проявляется** эта противоположность **в том,**

---

99. Талмуд, трактат Швуот, 35а; Рамбам, Мишне Тора, Законы об основах Торы, 6:2;

100. Кесеф мишне, комм. к Рамбаму, Законы об идолопоклонстве, 2:7; рабби Моше Кордоверо, Пардес, Шаар 19, гл. 1 и далее; Рамбам, Путеводитель растерянных, 1, 61 и далее; рабби Йосеф Альбо, Книга основ, 2, 28.

101. Талмуд, трактат Сота, 38а; трактат Санѓедрин, 60а.

102. Талмуд, трактаты Сота и Санѓедрин, там же; Рамбам, Мишне Тора, Законы об основах Торы, там же; см. подробнее: рабби Моше Кордоверо, Пардес, там же.

שם העצם<sup>92</sup> שם המיוחד<sup>93</sup> ושם המפורש<sup>94</sup>), שבכל השמות שבשאר הספירות, רק האור הוא משם הוי', והחידוש בשם הוי', שענינו בספירות הוא ספירת התפארת, שגם הכלי הוא מבחי' שם הוי'. והיינו, שאף שאור וכלי הם ב' הפכים, שלכן הנה אפילו בשמות שאינם נמחקים יש חילוק בין האור לכלי, מ"מ, בשם הוי' נעשים האור והכלי ענין אחד. וזהו גם שענינו של שם הוי' כפי שנמשך בספירות שבסדר השתלשלות הוא ספירת התפארת, שהיא בקו האמצעי שמחבר קו הימין וקו השמאל, וזהו גם ענינה של תפארת שנעשית מהחיבור של חסד וגבורה, ועד לעצם התפארת שהיא למעלה באין ערוך מזה שכוללת חסד וגבורה<sup>95</sup>. וענינו בעבודת האדם הו"ע השלום והאחדות, כי, אתם קרויין אדם<sup>96</sup>, ע"ש

---

что даже в Именах, которые Тора запрещает стирать из-за их святости, когда они облакаются в остальные шесть *сфирот*, есть разница между светом и сосудом в том, какое Имя Всевышнего в них выражается.

Лишь в Имени Ѓавайе свет и сосуд выражают одно и то же Имя Всевышнего.

**6.2 Это свойство Имени Ѓавайе** — соединять противоположности — проявляется также и в том, что в раскрытии Б-жественного Света в его последовательной цепочке уменьшения оно проявляется именно в *сфире* Тиферет, которая относится к средней линии *сфирот*, соединяющей правую и левую линию *сфирот*.

В этом же состоит характерное свойство *сфиры* Тиферет, в которой соединяются Хесед и Гвура. Более того, эта способность относится лишь к внешнему проявлению *сфиры* Тиферет, а ее сущность несравненно выше и не только соединяет, но и включает в себя Хесед и Гвура<sup>103</sup>.

Смысл этого свойства *сфиры* Тиферет находит свое выражение в служении человека Всевышнему, как необходимость достижения мира и единства. Про евреев сказано: "Вы называетесь человеком (*адам*)"<sup>104</sup> в том

---

103. Рабби Моше Кордоверо. Пардес, Шаар 1, гл. 1; ребе Рашаб, Маамарим 5553, стр. 208; Маамарим 5556, стр. 208; Маамарим 5558, стр. 106; Маамарим 5772, 1, конец стр. 118 и далее.

104. Талмуд, трактат Йевамот, начало 61а.

**смысле, что способны достичь ступени “уподоблюсь (адам) Всевышнему”<sup>105</sup>. Как наверху есть десять сфирот, так и в душе человека есть десять сил, соответствующих десяти сфирот и происходящие из них в результате последовательной цепи преобразований.**

Собственное Имя Всевышнего, Ѓавайе, способно объединить противоположности — свет и сосуд, и в этом состоит его связь со сфирой Тиферет, милосердием, гармонично включающим в себя доброту и строгость оценки. Эту способность к объединению противоположностей и гармонии необходимо выразить в служении Всевышнему стремлением к миру и единству.

**6.3 Это верно и по отношению к обобщенному “человеку”, всему еврейскому народу в целом.**

**Еврейский народ включает в себя десять групп, которые перечисляются в Торе: от “глав ваших колен” до “твоего дровосека и твоего водочерпия”<sup>106</sup> (как объясняется в Ликутей Тора<sup>107</sup>, эти десять групп подобны десяти ступеням в душе человека).**

Как возможно достижения мира и единства в душе (6.2), так возможно достижение гармонии и единства между разными группами в еврейском народе.

**И про это перечисление различных групп евреев сказано, “Все вы стоите сегодня пред Г-сподом (Ѓавайе), Б-гом вашим”<sup>108</sup>, то есть они пребывали в состоянии мира, гармонии и сердечной близости один к другому.**

**“Предстояние” перед Всевышним создает мир и сердечную близость между людьми, то есть выполнение заповеди “Люби ближнего как самого себя”<sup>109</sup>; “как себя”, на самом**

---

105. Ишаягу 14:14; Ишаяу Горовиц, Шней лухот ѓабрит, 20б; 301б и в других местах.

106. Дварим, 29:9-10.

107. Рабби Шнеур Залман, Ликутей Тора, начало главы Ницавим.

108. Дварим, 29:9.

109. Ваикра, 19:18.

אדמה לעליון<sup>97</sup>, וכשם שלמעלה ישנם עשר ספירות, כמו"כ ישנם באדם עשר כחות, כנגד עשר ספירות עליונות שנשתלשו מהן<sup>98</sup>, וכמו"כ באדם הכללי, כל עם בני" ביחד, ישנם עשר הסוגים, מראשיכם שבטיכם עד חוטב עציך ושואב מימין<sup>99</sup> (כמבואר בלקו"ת<sup>100</sup> שהם בדוגמת עשר המדרגות שבנפש האדם), ועז"נ אתם נצבים גו' כולכם לפני הוי' אלקיכם, שזהו"ע השלום וקירוב הלבבות, ואהבת לרעך כמוך<sup>101</sup>, כמוך ממש, עד שנעשים לאחדים כאחד<sup>102</sup>, כולם בשוה, שזהו אמיתית ענין השלום שנמשך מהקב"ה שהשלום שלו<sup>103</sup>, שלהיותו למעלה מכל מדידה והגבלה, למעלה מהזמן וכו', הרי גם ההמשכה ממנו היא באופן דלא שנית. וענין זה קשור עם עבודת כל אחד מישראל באופן שכל עניני עבודתו, הן העבודה דכחות מקיפים והן העבודה דכחות פנימיים, הם באופן דלא שנית, כיון שהם מיוסדים על עיקרה ורשה של כללות

---

деле, настолько, что разные люди объединяются в единое целое<sup>110</sup>.

Перед Всевышним все равны, в этом и есть истинное проявление мира и гармонии, которые проистекают от Всевышнего, как сказано: "гармония от Него"<sup>111</sup>.

Поскольку Он существует выше любой меры и ограничения, выше времени, то и приходящее от Него обладает свойством прочности, "не изменился".

Имя Гавайе дает возможность и всему еврейскому народу в целом достигнуть мира и гармонии. Перед бесконечным Всевышним все равны и едины, и так достигается истинная любовь к ближнему, обладающая настоящей прочностью, идущей от Б-га.

**6.4 Сказанное имеет отношение к служению Всевышнему каждого еврея в целом. Все детали его служения, связанного как с "огибающими" силами души (желание и наслаждение как проявления ее непостижимой сущности) так и с внутренними (эмоции и интеллект) силами души, должны обладать свойством прочности, "не изменился".**

---

110. Рабби Шнеур Залман, Ликутей Тора, там же.

111. Раши, комм. к Шир га-ширим, 1:1; рабби Шнеур Залман, Ликутей Тора, Шир га-ширим, 81a, в конце.

Это достигается тем, что его служение Всевышнему имеет своей основой и корнем общий принцип служения: принятие на себя ига Небесного Царства (как это объясняется в Танин<sup>112</sup>). В этом суть и самопожертвования, поскольку в абсолютном подчинении себя воле Всевышнего происходит реализация потенциала к самопожертвованию (см. 4.8). Таким образом, понятие гармонии и мира связано с движением самоотверженности в душе, в проявлении прочности этого свойства души (“не изменился”), и поэтому с его помощью достигается ступень “Я, Г-сподь (Ѓавайе), не изменился<sup>113</sup>” (как об этом говорилось выше, в 3.7-3.9).

Самоотверженность в служении Всевышнему проявляется в абсолютном принятии на себя воли Всевышнего во всех проявлениях души, и это служение позволяет достичь постоянства раскрытия в душе сущностного Имени Всевышнего.

*Краткое содержание 6 части:* Связь б-жественной души с Именем Ѓавайе дает не только возможность самоотверженного служения Всевышнему в радости (как сказано в 4.9), но и достижения истинной гармонии (соединения и синтеза противоположностей) как в самой душе, так и в отношениях с окружающими — любви к ближнему как к самому себе и гармоничности его служения Всевышнему в целом, и все это будет достигнуто на прочной основе.

## 7.

**7.1 Гармония дает силы и становится проводником для благословения Всевышнего, идущего от Имени Ѓавайе, в котором нет изменений (“не изменился”). Это касается и прочности существования мира (“Пока существует земля, не прекратятся на ней сев и жатва, холод и зной, лето и зима, день и ночь<sup>114</sup>”), с самого начала года. Сказали мудрецы: даже “бедный в начале год достигает изобилия к своему концу<sup>115</sup>”. Это можно толковать в духе известного коммен-**

112. Начало главы 41.

113. Малахи, 3:6.

114. Берешит, 8:22

115. Талмуд, трактат Рош га-шана, 16б.

העבודה, שזהו ענין הקבלת עול (כמבואר בתניא<sup>104</sup>), וזוהי גם נקודת המס"נ. ונמצא, שענין השלום קשור עם תנועת המס"נ שהיא באופן דלא שנית, שלכן מגיעים על ידה להבחי' דאני הוי' לא שניתי (כנ"ל ס"ג).

**ז) וענין** זה נותן כח ונעשה כלי ממשך ברכת הוי' ללא שינויים (לא שניתי), גם בנוגע לקיום העולם באופן דלא ישבותו, החל מתחילת השנה, באופן שמתעשרת בסופה<sup>105</sup>, כידוע הפירוש<sup>106</sup> שבסופה היינו מיד לאחר תק"ש, שאז נמשכים כבר כל הענינים באופן של עשירות (דאתה מחוייב לעשרו) שלא בערך יותר מדי מחסורו אשר יחסר לו<sup>107</sup>. ובאופן כזה יוצא כל אחד מישראל לעבודתו בעולם, ומקיים הציווי שנאמר (בתחלת הסדרה שהתחילו לקרוא בתפלת מנחה) לאברהם (אחד הי' אברהם<sup>108</sup>, ואח"כ נעשה ציווי ונתינת כח לכל אחד מישראל), לך לך מארצך וממולדתך ומבית אביך גו' (כמבואר בדרושי לך לך<sup>109</sup> שהו"ע

**тария<sup>116</sup>, что слова “к своему концу” в этом высказывании означают, что сразу после окончания трубления в шофар в утренней молитве Рош га-шана привлекаются в мир все благословения в изобилии.**

Хотя заповедано по поводу пожертвования, что ты не обязан нуждающегося обогатить, а лишь дать ему все, в чем тот нуждается, но Всевышний делает это **в форме богатства (как будто “Он обязан обогатить<sup>117”</sup>), что несравненно больше, чем “по его потребностям, в которых он терпит нужду<sup>118”</sup>.**

Достигнутая гармония приносит евреям изобилие, причем такое, которое выше восполнения необходимых потребностей.

**7.2 В таком состоянии каждый из евреев выходит для выполнения своего предназначения в мире. Тем самым он выполняет повеление (с него начинается глава Лех леха, начало которой будут читать в молитве минха), сказанное Авраѓаму: “И сказал Г-сподь Авраѓаму: Иди в земли твоей, и с родины твоей, и из дома отца твоего на землю, кото-**

116. См. рав Леви Ицхак Шнеерсон, Ликутей Леви-Ицхак, Игрот кодеш, стр. 221.

117. Комм. Раши к Дварим, 15:8.

118. Дварим, 15:8.

рую укажу тебе.”<sup>119</sup>. “Аврагам был один”<sup>120</sup>, и затем эти слова стали повелением и приданием сил каждому из евреев. Объясняется в толкованиях на главу Лех леха, что смысл этого повеления — выход за границы привычного, природных ограничений и тому подобного.

В результате выполнения этого повеления “и благословлю тебя, и возвеличу имя твое. И быть тебе благословением,<sup>121</sup> — и даже: “И благословляться будут тобою все семейства земли,<sup>122</sup> — благословение будет для всех народов земли.

Это благословение станет подобием того, что сказано о грядущем, “И встанут иноземцы и пасти будут овец ваших”<sup>123</sup>, и это произойдет уже в последние дни изгнания. Народы мира не только не будут мешать сыновьям Израиля в их служении Всевышнему, но более того, будут помогать в этом евреям .

В выполнении повеления “Иди с земли твоей” даются силы для выхода из всех видов ограничений, включая ограничения внешние. Народы мира не только не будут препятствовать выполнению евреями Торы, но даже будут им в этом способствовать.

**7.3 Тогда состояние и положение евреев будет таким, как сказано о выходе из Египта, “в жилищах всех сынов Израилевых был свет”<sup>124</sup>. И, выходя из изгнания, евреи берут с собой все искры святости, которые были извлечены из тьмы мира, “серебро их и золото их с ними”<sup>125</sup>. Тем более это произойдет со всеми нами: “С нашими юношами и с нашими старцами пойдем, с нашими сыновьями и нашими дочерьми”<sup>126</sup>, “великое множество возвратит-**

---

119. Берешит, 12:1.

120. Иехезкель 33:24.

121. Берешит, 12:2.

122. Берешит, 12:3.

123. Ишайагу, 61:5.

124. Шмот, 10:23.

125. Ишайагу, 60:9.

126. Шмот, 10:9.



היציאה מהרגילות והטבע כו'), ועי"ז ואברכך ואגדלה שמך והי' ברכה גו', עד שנברכו בך כל משפחות האדמה, שמתברך גם מכל עמי הארץ, וע"ד מ"ש לעת"ל ועמדו זרים ורעו צאנכם<sup>110</sup>, ועד"ז נעשה עוד בזמן הגלות, שלא זו בלבד שעמי הארץ אינם מפריעים לבנ"י, אלא אדרבה, שמסייעים להם, כי כבר נעשה מעמד ומצב שלכל בנ"י הי' אור במושבותם. ולוקחים עמהם את כל הניצוצי קדושה שנתבררו, כספם וזהבם אתם<sup>111</sup>, ועאכו"כ בנערינו ובזקנינו בבנינו ובבנותינו<sup>112</sup>, קהל גדול ישובו הנה<sup>113</sup>. ויקויים היעוד ונגלה<sup>114</sup> כבוד הוי' וראו כל בשר יחדיו (שגם הבשר הגשמי למטה יראה) כי פי הוי' דבר, כיון שיתבטלו כל ההעלמות וההסתרים, והיתה להוי' המלוכה<sup>115</sup> (גם ע"י כל העולם כולו, כל שבעים אומות העולם וכל השייך להם), בקרוב ממש, בגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו, יבוא ויגאלנו ויוליכנו קוממיות לארצנו, במהרה בימינו ממש.

---

ся сюда"<sup>127</sup>. Будет выполнено обещанное: "и увидит всякая плоть разом,"<sup>128</sup> — даже материальная плоть в нижнем из миров увидит, "что изрекли уста Г-спода"<sup>129</sup>, поскольку будут уничтожены все утаивания и сокрытия, "и будет Г-споду — царство"<sup>130</sup> — в том числе усилиями всего мира, всех семидесяти семейств народов мира, и всех к ним относящихся. Это произойдет в ближайшее время, истинным и полным избавлением нашим праведным Машиахом, который придет, и избавит, и поведет в нашу землю, вскорости и буквально в наши дни.

Так претворятся в реальность обещания мессианских времен, когда будет явным для всех Царство Всевышнего. Это будет достигнуто усилиями, в которых примут участие все народы мира.

*Краткое содержание 7 части: Достигнутая гармония принесет с собой не только большое благословение евреям, но и повлияет на все народы в их совместном с евреями служении Всевышнему в дни прихода Машиаха.*

---

127. Ирмиягу, 31:7.

128. Ишаягу, 40:5.

129. Ишаягу, там же.

130. Овадия, 1:21.

## מראי מקומות והערות

- (1 פרשתנו ח, כא-כב.  
 (2 שם ט, ט ואילך.  
 (3 ב"ר פל"ד, ט.  
 (4 תהלים כד, ו.  
 (5 פי' מת"כ.  
 (6 ראה ד"ה זה תש"ח בתחלתו (סה"מ תש"ח ע' 67).  
 (7 תו"א ויצא כא, א. וישב כט, א. ובכ"מ.  
 (8 ראה אוה"ת ויצא קצב, א (בשוה"ג).  
 (9 ראה לקו"ש ח"כ ע' 270.  
 (10 עירובין נד, א.  
 (11 רד"ה זה עדר"ת (המשך תער"ב ח"א ע' תלו), תש"ח (סה"מ תש"ח שם).  
 (12 דברי הימים"א כט, כג.  
 (13 סט, ב.  
 (14 כ"ק אדמור"ר שליט"א דיבר בהתרגשות גדולה, ובקול חנוק מבכי (המו"ל).  
 (15 ראה לקמן הערה 55.  
 (16 שמו"ר ספכ"ג.  
 (17 ראה אוה"ת בשלח ע' תקל ואילך.  
 (18 סה"מ תרל"ה ח"א ע' פז ואילך. תרנ"ד ע' קנג ואילך. ד"ה עם זו יצרתי תשי"ב (סה"מ תשי"ב ע' רג ואילך).  
 (18 ספרי הובא בפרש"י עה"ת מטות ל, ב.  
 (19 סה"מ עטר"ת ע' תסד. תרפ"ט ס"ע 215 ואילך. תרצ"ז ס"ע 298 ואילך. הישי"ת ע' 237. לקו"ד ח"א קי, א.  
 (20 בהעלותך יב, ג.  
 (21 שיחת ב' מרחשון שנה זו — לקו"ש ח"כ ע' 372 ואילך.  
 (22 אוה"ת תשא ע' א'תתמו ואילך. ע' ב"ז ואילך. ד"ה הנה אנכי כורת ברית תר"ל, תרנ"ד.  
 (23 יומא כח, ב.  
 (24 לקו"ת ר"ה נח, ד. האזינו עה, סע"ב. שמע"צ צב, ב. שה"ש מה, א, נ. סע"ב. וראה זח"ג קנג, ב.  
 (25 בהבא לקמן — ראה גם לקו"ש ח"כ ע' 34 ואילך (ממאמר זה).  
 (26 פרשתנו ח, א.  
 (27 מוסף דר"ה — ברכת זכרונות.  
 (28 ראה המשך תער"ב פרק רא (ח"א ע' תח).  
 (29 ראה ד"ה בחכמה יבנה בית לאדה"ז (סה"מ תקס"ד ע' ריז). ד"ה זה תשכ"ב (סה"מ תשכ"ב ע' של ואילך). ועוד.  
 (30 סידור (עם דא"ח) רמו, ב"ג.  
 (31 אוה"ת בראשית יח, ב ואילך. רד"ה החודש תרנ"ד. תרס"ו. תרע"ח (דפ' החודש). ועוד. וראה לקו"ש ח"י"ז ע' 150 ואילך.  
 (32 פ' בא עה"פ החודש גוי (שער לח).  
 (33 מלאכי ג, ו.  
 (34 ויקרא א, ט.  
 (35 רמב"ן ובחיי ויקרא שם. תורת העולה להרמ"א ח"ב פ"א.  
 (36 ברכות יז, א.  
 (37 ראה בארוכה ד"ה איזהו גבור תרצ"ו (סה"מ תרצ"ו ע' 129 ואילך).  
 (38 סה"מ הישי"ת ע' 113.  
 (39 ראה זהר ח"ב רלט, א. ח"ג כו, ב.  
 (40 ד"ה וירח עדר"ת הנ"ל (שם ע' תמא ואילך).  
 (41 ראה זח"ג קל, ב (אד"ר). המשך תער"ב שם פרק רכב.  
 (42 ברכות כח, א. וש"נ.  
 (43 ראה ד"ה ויולך תרס"ו (המשך תרס"ו ע' קסו) ואילך.  
 (44 תו"א יתרו סז, א. לקו"ת ר"ה סא, ד.  
 (45 תהלים כז, ח.  
 (46 שם יד.  
 (47 לב, ב.  
 (48 ראה לקו"ת שמע"צ פח, ד ואילך.  
 (49 לשון הכתוב — תהלים קד, לא.  
 (50 לשון הכתוב — שם קמט, ב.  
 (51 ראה לקו"ש ח"ג ע' 782. ועוד.  
 (52 ראה גם שיחת ש"פ שמיני תשט"ו (תו"מ ח"י"ד ע' 58).  
 (53 ריש וסוף ד"ה ביום השמע"צ תרפ"ט (סה"מ תרפ"ט ע' 57. ע' 69 ואילך). וש"נ.  
 (54 סוכות פ, ג.  
 (55 הערת המו"ל: ביום ה' ד' מרחשון, נרצח בשכונה הרה"ח ר' דוד אקונאָווי הי"ד, בהלכו לעסוק בדבר מצוה.  
 (56 רבינו הזקן: אג"ק שלו אגרת צב. אדמור"ר האמצעי: אג"ק שלו אגרת מ. אדמור"ר ה"צמח צדק: אג"ק שלו אגרת כ. וראה מכתב יו"ד שבט תשט"ו (אג"ק ח"י ע' שו ואילך). וש"נ.  
 (57 לשון הכתוב — נחום א, ט (וראה לקו"ש ח"כ ע' 306 הערה 55. וש"נ).  
 (58 ראה בארוכה סה"מ תרנ"ז ע' רכג ואילך.

- 59) ראה אוה"ת סוכות ע' א'תשנו. ברכה ס"ע א'תסתו ואילך. ד"ה צהר תעשה תש"ב פ"ג.
- 60) סוף הלי' לולב.
- 61) שמואל-ב ו, טז.
- 62) אמור כג, מ. רמב"ם שם פ"ח הי"ב.
- 63) וראה לקר"ש ח"ז ע' 267 ואילך.
- 64) סוכה פ"ג הי"א.
- 65) ויצא כח, י.
- 66) ראה פרש"י בחוקותי כו, יג.
- 67) כש"ט (הוצאת קה"ת, תשס"ד) הוספות סמ"ח. וש"נ.
- 68) תהלים ק, ב.
- 69) פיוט בתפלת נעילה. ועייג"כ ברכות כט, ב.
- 70) תנחומא תולדות ה. אסת"ר פ"י, יא.
- 71) בא י, כג.
- 72) פרשתנו ח, כב.
- 73) פרש"י עה"פ. וראה גם שם ז, ב.
- 74) תרל"ז פצ"ה-צו. וראה גם מאמרי אדה"ז אתהלך לאזניא ע' נז. ועם הגהות — אוה"ת פרשתנו (כרך ג) תרסט, א ואילך.
- 75) ישע"י יא, ו.
- 76) סוף ברכת ק"ש בתפלת ערבית.
- 77) ישע"י שם, ט.
- 78) המשך וככה הנ"ל פצ"ו.
- 79) אמור שם, כג. וראה ב"ח או"ח ר"ס תרכה.
- 80) רמב"ם סוף הלי' חנוכה.
- 81) סנהדרין צט, ב.
- 82) ראה תניא אגה"ק ס"ל.
- 83) הושע ד, יז. וראה ב"ר פל"ח, ו.
- 84) ראה תו"ח פרשתנו עד, סע"ד ואילך.
- 85) סה"ש תש"ה ע' 58.
- 86) ראה סד"ה ביום השמע"צ שבהערה 53.
- 87) ד"ה פדה בשלום פי"א (שערי תשובה ח"א נה, ג"ד).
- 88) תהלים נה, יט.
- 89) בשלח טו, טז.
- 90) רמב"ם סוף הלי' חנוכה.
- 91) סנהדרין צט, ב.
- 92) ראה תניא אגה"ק ס"ל.
- 93) הושע ד, יז. וראה ב"ר פל"ח, ו.
- 94) ראה תו"ח פרשתנו עד, סע"ד ואילך.
- 95) סה"ש תש"ה ע' 58.
- 96) ראה סד"ה ביום השמע"צ שבהערה 53.
- 97) ד"ה פדה בשלום פי"א (שערי תשובה ח"א נה, ג"ד).
- 98) תהלים נה, יט.
- 99) בשלח טו, טז.
- 100) רמב"ם סוף הלי' חנוכה.
- 101) סנהדרין צט, ב.
- 102) ראה תניא אגה"ק ס"ל.
- 103) הושע ד, יז. וראה ב"ר פל"ח, ו.
- 104) ראה תו"ח פרשתנו עד, סע"ד ואילך.
- 105) סה"ש תש"ה ע' 58.
- 106) ראה סד"ה ביום השמע"צ שבהערה 53.
- 107) ד"ה פדה בשלום פי"א (שערי תשובה ח"א נה, ג"ד).
- 108) תהלים נה, יט.
- 109) בשלח טו, טז.
- 110) רמב"ם סוף הלי' חנוכה.
- 111) סנהדרין צט, ב.
- 112) ראה תניא אגה"ק ס"ל.
- 113) הושע ד, יז. וראה ב"ר פל"ח, ו.
- 114) ראה תו"ח פרשתנו עד, סע"ד ואילך.
- 115) סה"ש תש"ה ע' 58.
- 92) כסף משנה הלי' ע"ז פ"ב ה"ז. פרדס שער יט (שער שם בן ד) פ"א ואילך. מורה נבוכים ח"א פס"א ואילך. עיקרים מאמר ב פרק כח.
- 93) סוטה לח, א. סנהדרין ס, א.
- 94) סוטה וסנהדרין שם. רמב"ם הלי' יסוה"ת שם. וראה בארוכה פרדס שם.
- 95) פרדס שער א (שער עשר ולא תשע) פ"ב. סה"מ תרנ"ג ע' רח. תרס"ה ע' נט. אצת"ר ע' קו. המשך תער"ב ח"א ס"ע ריח ואילך.
- 96) יבמות סא, רע"א.
- 97) של"ה כ, ב. שא, ב. ובכ"מ.
- 98) תניא רפ"ג.
- 99) נצבים כט, ט"י.
- 100) ר"פ נצבים.
- 101) קדושים יט, יח.
- 102) לקו"ת שם.
- 103) שהש"ר פ"א, א (בסופו).
- 104) רפמ"א.
- 105) ר"ה טז, ב.
- 106) ראה לקוטי לוי"צ אגרות-קודש ע' תכא.
- 107) פ' ראה טו, ח. וראה כתובות סז, ב.
- 108) יחזקאל לג, כד.
- 109) ראה סד"ה לך לך תרס"ז (המשך תרס"ו ע' שצז). ועוד.
- 110) ישע"י סא, ה.
- 111) ישע"י ס, ט.
- 112) בא י, ט.
- 113) ירמ"י לא, ז.
- 114) ישע"י מ, ה.
- 115) עובדי' א, כא.

**МААМАР ВАЙОРАХ**  
**(“И ощутил Г-сподь запах благоухания”)**

**5740**



**Краткое содержание маамара**

**М**идраш сравнивает удовольствие Всевышнего от жертвоприношений Ноаха с Его наслаждением от самоотверженного служения праведников, в особенности поколения, идущего на самопожертвование ради соблюдения Торы и ее заповедей. В союзе Всевышнего с Ноахом гарантировано именно физическое существование мира, в постоянстве законов которого выражается Сущность Всевышнего. В основе союза лежит сущностная любовь Всевышнего к евреям, которой соответствует самоотверженное служение евреев в соблюдении Торы и заповедей.

Жертвоприношения Ноаха связаны с гармонией мессинских времен, которая проявляется в самоотверженном служении Всевышнему в радости и любви к ближнему. Силы на это служение дает связь еврейской души с Сущностным Именем Всевышнего. Это служение приближает приход Машиаха, которое произойдет вскорости, буквально в наши дни.

*Подготовлено к печати при*

*поддержке*

**Йегуды Давыдова**

*в заслугу его детей*

*и племянников*